

وَمَا قَتَلُوا نَفْسًا أَلْحَقَ بِهِمْ ذِكْرًا وَمَا أُولَئِكَ يَفْقَهُونَ
 وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا تَنْتَظِرِينَ إِلَّا الْيَوْمَ الْآخِرَ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ فَتَفْشَلُوا وَلَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ يَرْبُوكُمْ بِالْحَقِّ وَالْغُلَامَ الَّذِي بَاعَ يَتِيمَهُ وَالْجَنَّةَ الَّتِي كَانَتْ تَرْتَابُ

رسالہ جاشمکدبر لائل حیاتِ یسے بن مریم صلی اللہ علیہا وسلم طبع و سلم مطبعہ

کلمہ اللہ



حیاتِ روح اللہ

انرا

بندہ ناچیز محمد ادریس کاندھلوی کا اللہ لاہو کا ان بول اللہ
 آمین
 محمد امجد علی برقی پرنسپل جامعہ اسلامیہ لاہور

دیباچہ دسویں ثانی از مؤلف غفر اللہ لہ آملین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِينَ

ہندوستان میں اول مرید احمد خان نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات اور نفع الی الشہادۃ کا خلاف نیچر کہہ کر انکار کر دیا۔ اس کے بعد مرزا غلام قادیان کو جب مسیحیت کی فکر دہن گیر ہوئی تو وہ بھی وفات عیسیٰ علیہ السلام کا دعویٰ بنا۔ اور اس سلسلہ کو اپنے مذہب کا اصل الاصول قرار دیا۔ حالانکہ اگر بطور فرض محال تہوڑی دیو کے لئے حضرت مسیح علیہ السلام کی وفات تسلیم بھی کرنی چاہئے تب بھی مرزا جیسے کذاب و دجال کا مسیح ہونا کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتا۔

کس نیاید بزریر سایہ کوم
ور ہما از جہاں شود معدوم
اور اس درجہ اس میں غلو کیا کہ حیات عیسیٰ علیہ السلام کے عقیدہ کو مشرکانہ عقیدہ بتلایا۔ حالانکہ تقریباً ساٹھ سال تک خود اس مشرکانہ عقیدہ پر قائم رہا۔

علماء حق نے اس بارہ میں مختلف رسائل اور مختلف تحریریں احتیاق حق اور ابطال باطل کیلئے لکھیں۔ جزا ہم اللہ تعالیٰ عنہا و عن سائر المسلمین خیراً۔ دس سال کا عرصہ ہوا کہ اس ناچیز نے بھی ایک رسالہ کلمۃ اللہ فی حیات روح اللہ کے نام سے اس بارہ میں لکھا تھا جس کو مولانا حبیب الرحمن بغدادی اللہ تعالیٰ الرحمۃ والنصران سابق ہتھم دار العلوم دیوبند نے اپنے اہتمام سے شائع فرمایا تھا۔ اس کے بعد حضرت شیخنا الشفیعہ الامین قدوة العلماء الراغبین مولانا شاہ الید محمد انور اطال قدس بقائہ و نور وجہہ یوم العیمۃ و نقض آمین نے اسی مسئلہ میں ایک رسالہ عقیدۃ الاسلام فی حیات عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

نام سے عربی زبان میں تحریر فرمایا جو تحقیق و تدقیق اور مدت مضامین اور لطافت معانی اور حلاوت
بیانی میں ایسے بے مثل و بے نظیر ہے کہ اگر اس بارہ میں اس کے بے مثل ہونے کی قسم بھی کھائی جائے تو
انشاء اللہ میں امید کرتا ہوں کہ میں عند اللہ اس میں اور قسم میں کاذب نہ ہو گا۔ و لکھتے ہیں کہ است فیما بانتم
اس لئے ارادہ ہوا کہ طبع ثانی میں اس کے لطیف مضامین کے اود اقتباسات جن کو عام اور متوسط الاستعداد
طبقہ سمجھ سکے اس رسالہ میں اضافہ کروں۔ اب وہ آپ حضرات کے سامنے پیش ہے

اسے پروردگار عالم۔ بضاعت مزاجات کو قبول کر لیتا تیرے عباد مخلصین کا شعار ہے اور تو تو
ارحم الراحمین اور اجود المجودین اور اکرم الاکرمین ہے۔ پس میری اس بضاعت مزاجات یعنی اس رسالہ
کو اپنے فضل عظیم اور جو عیسے قبول فرما۔ اور اس ناچیز کو ان اللہ لیوہبنا الدین بالرجل الفلاح کا مصداق
نہ بنا۔ آمین برحمتک یا ارحم الراحمین۔ یا ذا الجلال والاكرام

بضاعت نیا و دم الا امید خدا یا ز عفو مکن نا امید
اللہم اجعل عملی مکمل صالحاً۔ واجعله لوبہک خاصاً۔ ولا تجعل لاحد فیہ شیئاً۔ ربنا تقبل منا انک انت
السمیع العلیم و تب علینا انک انت التواب الرحیم۔ آمین یا رب العالمین۔

محمد ادریس کاشانی

کَانَ هُوَ لِلّٰہِ آمین

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على خاتم الانبياء وآلهم سلیمان سیدنا
ومولانا محمد اکرم الاولین والآخرین۔ علی آکد واصحابہ اجمین۔ اما بعد۔ جس طرح نبی اکرم محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد اطہر کے ساتھ لیلۃ المعراج میں آسمانوں پر جانا اور پھر وہاں سے واپس آنا۔
اور جس طرح رسول مکرم حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کا جنت الخلد سے زمین پر اترنا۔ اور جس طرح فرشتوں کا
آسمانوں پر جانا اور پھر ان کا آسمان سے زمین پر اناحق ہے۔ اس طرح حضرت عیسیٰ بن مریم صلی اللہ
علیہ وبارک وسلم کا جبکہ العنصری آسمان پر اٹھا یا جانا اور پھر قیامت کے قریب ان کا آسمان سے
نازل ہونا۔ بھی بالمشابہ حق اور ثابت ہے جیسا کہ قرآن کریم کی نصوص صریحہ اور احادیث متواترہ اور آثار و صحابہ
اور تابعین اور علماء و ربانین کے اجماع سے ثابت ہے جیسا کہ آئندہ ظاہر ہوگا۔

حضرت ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرشتوں کے ساتھ آسمانوں میں اڑنا صحیح اور قوی
حدیثوں سے ثابت ہے۔ اسی وجہ سے ان کو جعفر طیار کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ اخرج الطبرانی باسناد
حسن عن عبد اللہ بن جعفر قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہینا لک ابوک یطیر مع الملائکۃ فی السماء
کذا فی فتح الباری ص ۱۱۱۔ (زر قانی شرح مواہب ص ۱۷۷) امام طبرانی نے باسناد حسن عبد اللہ بن
جعفر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اکیس بار یہ ارشاد فرمایا کہ اے جعفر کے
بیٹے عبد اللہ تجھ کو مبارک ہو۔ تیرا آپ فرشتوں کے ساتھ آسمانوں میں اڑتا پھرتا ہے۔

اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جعفر جبریل اور میکائیل کے ساتھ اڑتا پھرتا ہے اور انہوں کے
عوض میں جو غزوہ موتہ میں لڑ گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان کو ملائکہ کی طرح دو باز و عطا فرمادے ہیں۔

اور اس روایت کی سند نہایت جیدہ اور عمدہ ہے۔ (زر قانی ص ۱۷۷) وفتح الباری ص ۱۱۱۔ اور حضرت علی
کرم اللہ وجہہ کا اس بارہیں ایک شعر ہے

وَجَعَلَ الْكَذِبَ لِيْ قِيَمًا وَمِيسِرًا
يَطِيرُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ ابْنُ اُمِّي

ترجمہ۔ وہ جعفر کہ جو صبح و شام فرشتوں کے ساتھ اڑتا ہے وہ میری ہی مان کا بیٹا ہے۔
اور علی ہذا مرین فہمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا غزوہ بیر معونہ میں شہید ہوتا۔ اور پھر ان کے

جنازہ کا آسمان پر اٹھایا جانا۔ روایات میں مذکور ہے جیسا کہ حافظ عسقلانی نے اصحاب میں اور حافظ ابن عبد البر نے استیعاب میں اور علامہ زر قانی نے شرح مواہب معجۃ میں ذکر کیا ہے۔ جبار بن سہلی جو عامر بن نفیرؓ کے قاتل تھے وہ اسی واقعہ کو دیکھ کر ضحاک بن سفیان کلابی کی خدمت میں حاضر ہو کر شرف اسلام ہوئے اور یہ کہا۔ دعائی الی الاسلام ہا رایت من تعقل عامر بن نفیرۃ ورفقہ الی السماء۔ یعنی عامر بن نفیرؓ کو شہید ہونا اور اٹکا آسمان پر اٹھایا جانا میرے اسلام لانیکیا باعث بنا۔ ضحاک نے یہ تمام واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت ابرکت میں لکھ کر بھیجا۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا فان الملائکۃ دارت حشۃ وانزل فی علیین۔ یعنی فرشتوں نے اس کے جثہ کو چھپا لیا۔ اور وہ علیین میں اترے گئے۔ ضحاک ابن سفیان کے اس تمام واقعہ کو امام بیہقی اور ابو نعیم اصفہانی دونوں نے اپنی اپنی دلائل الثبوتہ میں بیان کیا ہے۔ (شرح الصدور فی احوال المرقی والقبور للعلامة السیوطی ص ۱۸۱) اور حافظ عسقلانی نے اصحاب میں جبار بن سہلی کے تذکرہ میں اس واقعہ کی طرف اجمالاً اشارہ فرمایا ہے۔ شیخ جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں کہ عامر بن نفیرؓ کے آسمان پر اٹھا کر جانیکے واقعہ کو ابن سعد اور حاکم اور موسیٰ ابن عقبہ نے بھی بیان کیا ہے۔ غرض یہ کہ یہ واقعہ متعدد اسانید اور مختلف روایات سے ثابت اور متحقق ہے۔

واقعہ رجیع میں جب قریش نے خبیث بن عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سوئی پر لٹکایا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن امیہ صمریؓ کو خبیث کی نفس کے اٹار لانے کے لئے روانہ فرمایا۔ عمرو بن امیہ وہاں پہنچے اور خبیث کی نفس کو اٹھا لیا۔ دفعۃً ایک دہا کا سنائی دیا نیچے پھر کر دیکھا اتنی دیر نہیں گزرتی ہو گئی۔ عمرو بن امیہ فرماتے ہیں گویا زمین نے اون کو نگل لیا۔ اب تک اس کا کوئی نشان نہیں ملا اس روایت کو امام احمد ابن حنبل نے اپنی سند میں روایت کیا ہے۔ (زر قانی شرح مواہب معجۃ ص ۱۷۱) شیخ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ اس واقعہ کو بیہقی اور ابو نعیم نے بھی روایت کیا ہے حافظ عسقلانی نے اصحاب میں فرماتے ہیں کہ خبیثؓ کو زمین نے نگلا۔ اسوجہ سے اٹکا لقب بلع الارض ہو گیا۔ اور ابو نعیم اصفہانی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ عامر بن نفیرؓ کی طرح خبیثؓ کو بھی شستہ آسمان پر اٹھا لے گئے۔

ومما یقوی قصۃ النزع الی السماء ما أخرجه النسائی والبیہقی والطبرانی وغیرہم من حدیث جابر

ان ظلمتہ اصیبت انا لم اوم احد فقال حس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوقت بسم اللہ لرفعناک الملائکۃ
والناس ینظرون الیک حتی تلج بک فی جوار السماء (ترجمہ) شرح الصدور ص ۳۷۱) (ترجمہ) شیخ جلال الدین
سیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں کہ عامر بن فہیرہ اور نجیب رضی اللہ عنہما کے واقعہ نفع الی
السماء کی وہ واقعہ بھی تاہید کرتا ہے جس کو نساؤ اور نبیؐ اور طبرانی نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ
سے روایت کیا ہے کہ غزوہ احد میں حضرت طلحہ کی انگلیں جب زخمی ہوئیں تو اس تکلیف کی حالت میں
زبان سے - حس - یہ لفظ نکلا اس پر اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر تو بجا کے حس کے
بسم اللہ کہتا تو لوگ دیکھتے ہوئے ہوتے اور فرشتے تجھ کو اٹھا کر لے جاتے یہاں تک تجھ کو آسمان میں
لے کر اگھس جاتے۔

واخرج ابن ابی الدنیانی ذکر الموقی عن زید بن اسلم قال کان فی بنی اسرائیل رجل فدا عنزل
الناس فی کہف جبل وکان اہل زمانہ اذا قحطوا استغاثوا بہ قدعی اللہ فقام فمات فاخذوا فی
جہازہ فبنوا ہم کذا لک اذا ہم لیسریر یزفرف فی عنان السماء حتی اتتہم اللہ فقام رجل فاخذہ موضعہ علی
السریر فارفع السریر والناس ینظرون الیہ فی الجوار حتی غاب عنہم (شرح الصدور ص ۳۷۱) - ترجمہ
ابن ابی الدنیانی نے ذکر الموقی میں زید بن اسلم سے روایت کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک عابد تھا کہ
جو پہاڑ میں رہتا تھا۔ جب قحط ہوتا تو لوگ اُس سے بارش کی دعا کرتے وہ دعا کرتا۔ اللہ تعالیٰ اسکی
دعائی برکت سے باران رحمت نازل فرماتا۔ اس عابد کا انتقال ہو گیا لوگ اسکی تجہیز و تکفین میں مشغول
تھے اچانک ایک تخت آسمان سے اترتا ہوا نظر آیا یہاں تک اُس عابد کے قریب آکر رکھا گیا۔ ایک
شخص نے کھڑے ہو کر اُس عابد کو اُس تخت پر رکھ دیا۔ اسکے بعد وہ تخت اوپر اٹھ گیا لوگ دیکھتے رہے
یہاں تک وہ تخت غائب ہو گیا۔ اور حضرت باروں علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جنازہ کا آسمان پر اٹھایا
جانا اور پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے آسمان سے زمین پر اترنا مسدک حاکم میں مفصل مذکور
ہے۔ مسدک ص ۵۹ ج ۲۔

مقدمہ ان واقعات کے نقل کر رہے ہیں کہ منکرین اور ملحدین خوب سمجھ لیں کہ حق جل شانہ نے
اپنے مجبین اور مخلصین کی اس خاص طریقہ سے بارگاہ تاہید فرمائی کہ انکو صحیح و سالم فرشتوں کے آسمان
پر اٹھوایا اور دشمن دیکھتے ہی رہ گئے تاکہ اسکی قدرت کاملہ کا ایک نشان اور کرشمہ ظاہر ہو اور اسکے

نیک بندگی کرامت اور منکرین معجزات و کلمات کی رسوائی و ذلت آشکارا ہوا اور اس قسم کے خوارق کا
ظہور مومنین اور مصدقین کے لئے موجب طمانیت اور مذبذبین کے لئے اتہامِ حجت کا کام دے۔ اور ان
واقعات سے یہ امر بھی بخوبی ثابت ہو گیا کہ کسی جسمِ عنصری کا آسمان پر اٹھایا جانا نہ قانونِ قدرت کے
خلاف ہے نہ سنتِ اللہ کے مصادم ہے۔ بلکہ ایسی حالت میں سنتِ اللہ یہی ہے کہ اپنے خاص بندوں کو
آسمان پر اٹھالیا جائے تاکہ اس ملکِ مقدر کی قدرت کا ایک کرشمہ ظاہر ہوا اور لوگوں کو یہ بات معلوم
ہو جائے کہ بطرح وہ خداوندِ ذوالجلال نے چون و چگون ہے اس طرح اس کے انحال و صفات بھی
بے چون و چگون اور ورار اور بار آور ہمارے حیطہ عقل سے باہر ہیں۔ اسکی قدرت و مشیت کا نہ کوئی قانون
احاطہ کر سکتا ہے اور نہ کوئی متبع اور استقراء قدرتِ الہیہ کو اپنی ناقص عقلوں کے تابع کر کے قانونِ قدرت
اسکا نام رکھنا۔ اور پھر انبیاء و مرسلین کے معجزات اور آیاتِ بینات کو جو صریح قرآن اور امارتِ صحیحہ
ثابت ہوں اپنے منترع قانونِ قدرت کے خلاف سمجھ کر ان کی تکذیب کر دینا اسیکانام اتحاد اور زندقہ
ہے۔ خداوندِ ذوالجلال کی غیر محدود اور غیر متناہی قدرت کو اپنے فہمِ ناقص کے تابع کر دینا اور جو امور الہیہ
عقل اور حواس کے ادراک سے باہر اور بالا ہوں عقل و حواس اس کے ادراک سے عاجز اور درماندہ ہوں
ان کو قانونِ قدرت کے خلاف کہہ کر محال بتلا دینا یہ صریح کفر نہیں تو اور کیا ہے۔

برہر تا دلیل قرآن می کنی پست و کز شد از تو معنی سنی

عرض یہ کہ کسی جسمِ عنصری کا آسمان پر اٹھایا یا قطعاً محال نہیں بلکہ ممکن اور واقع ہے۔ اور اسی طرح کسی
جسمِ عنصری کا بغیر کھائے اور پئے زندگی بسر کرنا بھی محال نہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب دجال ظاہر ہوگا تو شدید مخط ہوگا اور اہل ایمان کو کھانا میسر
نہ آئیگا۔ اسپر صحابہؓ نے یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ اسوقت اہل ایمان کا کیا حال ہوگا۔ آپ نے ارشاد
فرمایا۔ عجز ہم یا عجزی اہل السامعین المتبعین والتقویٰ یعنی اسوقت اہل ایمان کو فرشتوں کی طرح تسبیح و
تقدیس ہی غذا کا کام دیگی۔

جیسے حضرت آدم علیہ السلام اکل شجرہ سے پہلے ملا کہ کی طرح زندگی بسر فرماتے تھے تسبیح و تقدیس
انکارِ حق تھا پس کیا حضرت مسیح جو کہ لفظِ جبرئیل سے پیدا ہوئی وجہ سے صورتہ انسان اور معنی فرشتہ بھی
اور جبرئیل امین ان کے لئے بمنزلہ والد کے ہیں۔ کیا بغیر کھائے اور پئے حب قاعدہ الولد ستر لایمہ (بنیاد)

اب کا نمونہ ہوتا ہے) جبرئیل امین کی طرح تسبیح و تہلیل سے زندگی بسر نہیں فرم سکتے۔ وقال تعالیٰ ان مثل عیسیٰ عندنا مثلی آدم۔ کیا اصحاب کہف کا تعین سو نو سال تک بغیر کھائے اور پئے زندہ رہنا اور حضرت یونس علیہ السلام کا شکم ماہی میں بغیر کھائے اور پئے زندہ رہنا قرآن کریم میں صراحتہ مذکور نہیں؟ اور یونس علیہ السلام کے بارہ میں حق تعالیٰ کا یہ ارشاد فلولاً انہ کان من استجین للبتی فی البطنہ الی یوم ینبون! اس پر صاف دلالت کرتا ہے کہ یونس علیہ السلام اگر یہ عجیب میں سے نہ ہوتے تو اسی طرح نیامت تک پہلی کے پیٹ میں ٹھہرے رہتے اور بغیر کھائے اور پئے زندہ رہتے۔

ربا محمدین کا یہ سوال کہ زمین سے لیکر آسمان تک کی طویل مسافت کا چند لمحوں میں طے کر لینا ٹیپے ممکن ہے۔ سب جواب یہ ہے کہ حکماء جدید لکھتے ہیں کہ نور ایک منٹ میں ایک کروڑ بیس لاکھ میل کی مسافت طے کرتا ہے۔ بجلی ایک منٹ میں پانچ سو مرتبہ زمین کے گرد گھوم سکتی ہے۔ اور بعض ستارے ایک ساعت میں آٹھ لاکھ اسی ہزار میل حرکت کرتے ہیں۔ علاوہ ازیں انسان جس وقت نظر اٹھا کر دیکھتا ہے تو حرکت شعاعی استقدر سریع ہوتی ہے کہ ایک ہی آن میں آسمان تک پہنچ جاتی ہے۔ اگر یہ آسمان عامل نہ ہوتا تو اور دور تک وصول ممکن تھا۔ نیز جو وقت آفتاب طلوع کرتا ہے تو نور شمس ایک ہی آن میں تمام کرہ ارضی پر پھیل جاتا ہے مالاخرہ سطح ارضی (۳۶۳۶۳۶) کروڑ فرسخ ہے جیسا کہ سبع شہاد کے معنی پر مذکور ہے۔ اور ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے۔ لہذا مجموعہ (۹۰۸۰۹۰۸) کروڑ میل ہوا۔ حکماء قدیم کہتے ہیں کہ جتنی دیر میں جرم شمس تمامہ طلوع کرتا ہے اتنی دیر میں فلک اعظم کی حرکت (۵۱۹۶۰۰) لاکھ فرسخ اور ہر فرسخ چونکہ تین میل کا ہوتا ہے لہذا مجموعہ مسافت (۱۵۵۸۸۰۰) لاکھ میل ہوئی۔ نیز شیا طین اور جنات کا شرق سے لیکر غرب تک آن واحد میں منتقل ہو جانا اکثر مذاہب میں مسلم ہے۔ پس جب شیا طین کے لئے آن واحد میں استقدر طویل مسافت کا طے کر لینا ممکن ہے تو کیا خداوند عالم اور قادر مطلق کیلئے ممکن نہیں کہ وہ اپنے کسی خاص بندے کو چند لمحوں میں استقدر طویل مسافت طے کراوے۔

اصف بن برخیا کا مہینوں کی مسافت سے یسعی کا تخت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں ایک جھپکنے سے پہلے حاضر کر دینا قرآن کریم میں مصرح ہے۔ سکاٰل تعالیٰ قال الذی عنده علم من کتبنا اناتیک قبل ان یزید الیک طرفک فلما راہ مستقر اعنہ قال ہذا من فضل ربی۔

اسی طرح سلیمان علیہ السلام کے لئے ہوا کا مسخر ہونا بھی قرآن کریم میں مذکور ہے کہ وہ ہوا

سلیان علیہ السلام کے تخت کو جہاں چاہے اڑا کر نیجاتی اور مہینوں کی مسافت گھنٹوں میں طو کر تی۔

کما قال تعالیٰ و سخرنا له الزیج تجری بامرہ
آجکل کے محمدین کی گھنٹہ نبین سوئل کی مسافت طے کر نیوالے ہوئی جہاز پر تو ایمان لے آؤ
بیس مگر یہ معلوم سلیان علیہ السلام کے تخت پر بھی ایان لاتے ہیں یا نہیں۔

افسوس اور صد افسوس کہ آجکل لوگ یورپ کے عیاشوں اور بد معاشرہ کے خصلوں کی
اگرچہ وہ بعد میں غلط ہی ظاہر ہوں فوراً تصدیق کرتے ہیں۔ اور انبیاء و مرسلین کی باتوں کی حق میں
کذب و غلطی کا امکان بھی نہیں محض پیغمبر خدا کا نام آجانیسے انکی فقط کذیب ہی نہیں بلکہ استہزاء و
تسخیر کرتے ہیں۔ اے ارحم الراحمین تو ان لوگوں کو ہدایت فرما اور ہمارے دلوں کو اپنی اور اپنی پیغمبر
کی عظمت اور محبت سے لبریز فرما۔ آمین ثم آمین۔

مرزا صاحب از الہ الاولیاء معراج القطیع خور و اور صلیح کھان پر لکھتی ہیں کہ کسی
جسد عنصری کا آسمان پر جانا سراسر محال ہے اسلئے کہ ایک جسم عنصری طبقہ ناریہ اور کردہ زمہریہ کے سطح
صحیح و سالم گزر سکتا ہے۔

جواب یہ ہے کہ جس طرح نبی کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم کا لیلۃ المعراج میں اور ملائکہ اللہ کا لیل و
نہار طبقہ ناریہ اور کردہ زمہریہ سے ضرور و عبور ممکن ہے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ و السلام کا
بھی عبور و مرور ممکن ہے۔

اد جس راہ سے حضرت آدم علیہ السلام کا زمین پر ہبوط اور نزول ہوا ہے اسی راہ سے حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کا ہبوط اور نزول بھی ممکن ہے۔

حضرت علیہ السلام پر آسمان سے مائدہ کا نازل ہونا قرآن کریم میں صراحتہ مذکور ہے کما قال تعالیٰ
او قال الخواریزمی... یا عیسیٰ بن مریم ان استطیع ربک ان یُنزل عَلَیْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ۔ الی قولہ تعالیٰ قال عیسیٰ
بن مریم اللہم ربنا انزل عَلَیْنَا مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ تَکُونُ لَنَا عَیْدًا اَوَّلًا تِلْكَ اَوَّلُ نَائِمَةٍ مِّنْکَ وَاٰرَاقِنَا اَنْتَ خَیْرُ
الْاَرَاْقِیْنِ قال اللہ فی منزلہا علیکم۔ پس اس مائدہ کا نزول بھی طبقہ ناریہ ہی میں ہو کر ہوا ہے مگر
صاحب کے زعم فاسد اور خیال باطل کی بناء پر اگر وہ نازل ہوا ہو گا تو طبقہ ناریہ کی حرارت اور گرمی
سے جل کر خاکستر ہو گیا ہو گا نعوذ باللہ من ہذہ الخرافات۔ یہ سب شیاطین الانس کے دوسوں اور انبیاء و

مسلین کی آیات نبوت اور کرامات رسالت پر نہ ایمان لائیکے بہانے ہیں کیا خداوند ذوالجلال عیسیٰ
 علیہ السلام کے لئے طبقہ ناریہ کو ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرح بردار سلام نہیں بنا سکتا کیوں
 نہیں کر سکتا۔ انا امرہ اذ اراد شیئا ان یقول لہ کن فیکون۔ سمان ذی الکماک والمملکوت والعزت
 والجبوت آمنت باللہ وکفرت بالطاغوت۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حیات عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پہلی پل

(قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ)

وَبَرَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ مِثْنًا قَوْمَهُمْ وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَ أَخَذْنَا مِنْهُمْ مِثْنًا قَا عَلِيًّا قَا نَقَضَهُمْ مِثْنًا قَوْمَهُمْ وَ كَفَرَهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ قَتَلَهُمْ الْأَنْبِيَاءَ بَغِيرَ حَقِّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلِقَتْ بِكَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا وَ يَكْفُرُهُمْ وَ قَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بَعْثْنَا نَاعِظِيْنَا وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَ مَا قَتَلُوهُ وَ مَا صَلَبُوهُ وَ لَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَ بَنُوكَ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَنَجْعَلَ شَأْنَهُ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَشْيَاعَ الظَّنِّ وَ مَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَ كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ترجمہ۔ اور اٹھا ایمنے ان کو وہ طور عہد لینے کے لئے اور کہا میں کہ دروازہ میں سجدہ کرتے ہوئے داخل ہو۔ اور یہ بھی کہا کہ ہمتہ کے دن میں حد سے تجاوز نہ کرنا اور ان سے سختہ عہد لے لیا۔ پس ان کے عہد سختہ عہد توڑنے پر اور اللہ کی آیتوں کا انکار کرنے پر اور انبیاء اللہ کے جان بوجہ کرنا حق قتل کرنے پر اور اس کہنے پر کہ ہمارے دلوں پر بردہ ہے جو خدا کا غضب ان پر نازل ہوا وہ بیان میں نہیں آسکتا۔ بلکہ اللہ نے انکے کفر کی وجہ ان پر مہر لگا دی ہے پس نہیں ایمان لائیں گے۔ اور انکے کفر پر اور حضرت مریم پر بہتان لگانے پر اور اس کہنے پر کہ میں نے مسیح عیسیٰ بن مریم جو اللہ کے رسول تھے انکو قتل کر دیا۔ اس پر بھی جو ان پر خدا کی لعنت اور خدا کا غضب اور قہر نازل ہوا اسکی کوئی حد اور نہایت نہیں جو کوئی بتلا سکے۔ انکا یہ قول کہ میں نے عیسیٰ بن مریم کو قتل کر دیا بالکل غلط ہے۔ ورنہ انکو قتل کیا اور نہ سولی دی لیکن انکو اشتباہ ہو گیا۔ اور جو لوگ اسکا بارہ میں اختلاف کرتے ہیں وہ سب شک میں پڑے ہوئے ہیں۔ انکو اس بارہ میں کوئی علم نہیں سوائے گمان کی پیروی کے اور یقیناً انکو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے انکو اپنی طرف اٹھالیا

عز وجل قال

اور ہے اللہ غالب اور حکمت والا کہ اس کا حضرت عیسیٰ کو آسمان پر اٹھا لینا حکمت سے خالی نہیں۔ پہلی آیت میں یہود کے دلوں پر مہر لگانے کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ انہوں نے عہد شکنی کی اور انبیاء اللہ کو قتل کیا۔ دوسری آیت میں یہ ارشاد فرمایا کہ حضرت مریم پر بہتان لگانے کی وجہ سے اور محض اس کہنے کی وجہ سے کہ منہ مسیح بن مریم کو قتل کیا۔ یہود اللہ کے ملعون اور ملعون بنے۔ پہلی آیت کی طرح اس طرح نہیں فرمایا کہ قتل ہم المسیح عیسیٰ بن مریم رسول اللہ کہ مسیح بن مریم کے قتل کرینے کی وجہ سے ملعون ہوئے جس سے صاف ظاہر ہے کہ مسیح بن مریم قتل نہیں ہوئے قول ہی قول تھا اور محض زبانی دعوئے بے کہ منہ مسیح بن مریم کو قتل کیا۔

نیز تو تو لہم انا قتلنا المسیح الایمہ میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اس قدر غضب اور لعنت تو محض اس قول کی وجہ سے اگر واقع میں قتل کرتے تو نہ معلوم کتنا غضب اور لعنت کے مورد بنتے اور اس آیت ہے یہ بھی معلوم ہو کہ جو شخص یہ کہے کہ مسیح عیسیٰ بن مریم مقتول اور مصلوب ہوئے وہ بلاشبہ ملعون اور منضوب الہی ہے۔ یہود کا دعوئے یہ تھا کہ منہ مسیح بن مریم کو قتل کر دیا۔ نصاریٰ نے یہود کے کہنے سے اس دعوئے کو تسلیم کر لیا۔ اگر وجہ قتل در سبب صلب میں یہود و نصاریٰ مختلف ہیں۔ یہود کے نزدیک قتل کی وجہ یہ ہے کہ ملکاذا اللہ نبی کا ذب تھے۔ توریت کے حکم کے مطابق قتل کر دینے کے اسلئے کہ توریت میں یہ حکم مذکور ہے کہ نبی کا ذب قتل کر گیا جائے اور نصاریٰ کے نزدیک یہ قتل بطور کفارہ تھا۔ بہر حال یہود اور نصاریٰ اس میں متفق ہیں کہ قتل ہوا لیکن قتل کے بعد کیا ہوا نصاریٰ کہتے ہیں کہ حضرت مسیح اسی جسد عنصری کے ساتھ آسمان پر اٹھائے گئے۔ یہود اس کا انکار کرتے ہیں حق تعالیٰ شانہ نے آئندہ آیت میں واقعہ قتل اور صلب کی مرے ہی سے نفی فرمائی اور اس بار میں یہود اور نصاریٰ دونوں کا رد فرمایا۔ اور فقط رفع الی السماء میں نصاریٰ کے عقیدہ کی تصدیق فرمائی جیسا کہ قرآن کریم کا طریق ہے کہ یہود اور نصاریٰ کے عقائد فاسدہ کا رد کرتا ہے۔ اور جوابات انہی حق ہوتی ہے اس کو برقرار رکھتا ہے۔ چنانچہ اس مقام پر بھی ایسا ہی کیا کہ غلطی کا ازالہ فرمایا اور صحیح کی تصحیح اور صواب کی تصویب فرمائی جیسا آئندہ آیت میں ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ زبان سے کہتے ہیں کہ منہ مسیح عیسیٰ بن مریم کو قتل کیا۔ حالانکہ انہوں نے ان کو قتل کیا اور نہ سولی پر چڑھایا لیکن ان کو اشتباہ والہ التباس ہو گیا استقامت پر حق تعالیٰ شانہ نے دو لفظ استعمال فرمائے ایک اسفلوہ جس میں قتل کی نفی فرمائی دوسرا مصلوب

جس میں صلیب پر چڑھائے جائیگی نفی فرمائی۔ اس لئے کہ اگر فقط دماغ قتلہ فرماتے تو یہ احتمال بچتا کہ ممکن ہے کہ قتل نہ کئے گئے ہوں بلکہ صلیب پر چڑھائے گئے ہوں۔ اور علیٰ ہذا اگر فقط دماغ صلیب پر فرماتے تو یہ احتمال رہ جاتا کہ ممکن ہے کہ صلیب پر نہ چڑھائے گئے ہوں بلکہ قتل کر دے گئے ہوں۔ علاوہ ازیں بعض مرتبہ یہود ایسا بھی کرتے تھے کہ اول قتل کرتے اور پھر صلیب چڑھاتے اسلئے حقتعالیٰ شانہ نے قتل اور صلیب دونوں کو علیحدہ علیحدہ ذکر فرمایا اور پھر ایک حرف نفی پر اکتفا نہ فرمایا بلکہ حرف نفی یعنی کلمہ "ما" کو قتل اور صلیب ہر ایک کے ساتھ علیحدہ علیحدہ ذکر فرمایا۔ تاکہ ہر واحد کی نفی اور ہر ایک کا جدا گانہ اور مستقلاً رد ہو جائے۔ اور خوب واضح ہو جائے کہ ہلاکت کی کوئی صورت ہی پیش نہیں آئی۔ نہ مقتول ہوئے اور نہ مصلوب ہوئے۔ اور نہ مقتول ہو کر صلیب پر چڑھائے گئے۔ دشمنوں نے ایڑی چوٹی کا ساراز و ختم کر دیا مگر سب بیکار۔ وہ قادر تھو اناجس کو بچانا چاہے اسکو کون ہلاک کر سکتا ہے۔

کہ زور آور دگر تو یاری دہی * کہ گیر دجو تو رستگاری دہی
مرزائی جلالت کا یہ خیال ہے کہ اس آیت میں مطلق قتل اور صلیب کی نفی مراد نہیں بلکہ ذلت اور لعنت کی موت کی نفی مراد ہے۔ جواب یہ ہے کہ آیت قرآنی میں مطلق قتل اور صلیب کی نفی مذکور ہے یہ قید کہاں سے اضافہ کی گئی۔ قرآن کریم میں اس قید کا نام و نشان ہے اور نہ کسی صحیح اور ضعیف حدیث میں اور نہ کسی صحابی اور نہ کسی تابعی کے اثر اور قول میں اسکا کوئی نشان اور اثر ہے محض اہل اہم اور ظنون سے قرآن کریم کے اطلاق کو کیسے مقید کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ یہود اسکے قائل ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہود تو ہزار ہا مزخرفات اور باطل کے قائل ہیں تو کیا قرآن کریم کی تفسیر کو انکے مزعومات فاسدہ اور خیالات باطلہ کے تابع کیا جاسکتا ہے۔ حاشا ختم حاشا۔ علاوہ ازیں اسکو اگر تسلیم بھی کر لیں تو تب بھی آیت میں یہود بے یہود کا پورا رد موجود ہے۔ اسلئے کہ یہود کا گمان یہ تھا کہ نبی کا ذب ضرور قتل ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکے جواب میں فرماتے ہیں کہ وہ قتل ہی نہیں کئے گئے اور نہ صلیب پر چڑھائے گئے اسلئے کہ وہ خدا تعالیٰ کے سچے بنی تھے۔

علاوہ ازیں اگر یہود کے اس مزعوم کی رعایت کی جائے تو قلمہم الانبیاء یقتلون لفتنیں

نے یہ معنی ہونے چاہئیں کہ معاذ اللہ کہ وہ انبیاء و اولاد اور لعنت کی موت مرے۔ کبرت کا تہذیب من
افواہہم ان یقولون الا کذاب۔

ولیکن شبہ ہم یعنی انکو اشتباہ ہو گیا۔ حضرت شاہ عبدالقادر صاحب اسطرح ترجمہ فرماتے
ہیں۔ لیکن وہی صورت بن گئی ان کے آگے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے باسناد صحیح منقول ہے
کہ جب یہودیوں نے حضرت مسیح کے قتل کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت مسیح علیہ السلام کو مکان
کے کسی درختچے وغیرہ سے آسمان پر اٹھا لیا اور انہیں میں سے ایک شخص کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کے مشابہ بنا دیا۔ یہودیوں نے اسکو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سمجھ کر قتل کر دیا۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۱)۔
یہ روایت حدیث کی متعدد کتابوں میں موجود ہے۔ اور اس کی اسناد کے راوی علی شرط البخاری ہیں۔
جس طرح فرشتوں کا شکل بشر متشکل ہونا اور موسیٰ علیہ السلام کے عصا کا ثعبان (اژدہا) بن جانا قرآن مجید
میں مذکور ہے۔ اور انبیاء اللہ کے لئے پانی کا شراب اور زیتون بن جانا نصاریٰ کے نزدیک مسلم
ہے۔ پس ایک شخص کے عیسیٰ علیہ السلام کے مشابہ ہو جانے میں کیا استبعاد ہے۔ احیاء موتی اور ابراہ
اور ائمہ و ابرص کا معجزہ القارشبہ کے معجزہ سے بہت زیادہ بلند اور ارفع ہے۔ پس حضرت عیسیٰؑ کو
احیاء موتی کے معجزہ کو تسلیم کرنا۔ اور القارشبہ کے معجزہ میں تردد و کراہت کا کام نہیں۔

جب قتل کر چکے تو کھیاں آیا کہ اسکا چہرہ تو حضرت مسیح کے مشابہ ہے مگر بانی بدن ہمارے سا تھا
کا معلوم ہوتا ہے کسی نے کہا کہ یہ مقتول اگر مسیح ہے تو ہمارا آدمی کہاں گیا۔ اور اگر ہمارا آدمی ہے تو
مسیح کہاں گئے۔ غرض یہ کہ آپس میں اختلاف شروع ہوا۔ حقتعالیٰ شانہ ارشاد فرماتے ہیں۔

اور بے شک وہ لوگ جو اسمیں مختلف باتیں نکالتے ہیں وہ اس جگہ البتہ شبہ اور تردد میں نہ رہے
ہیں۔ کچھ نہیں انکو اسکی خبر وہ صرف اٹکل پر چل رہے ہیں۔ اور یقیناً انکو نہیں قتل کیا۔ بلکہ اسکو اللہ
نے اپنی طرف اٹھا لیا۔ اور ہے اللہ زبردست اور حکمت والا کہ اپنی قدرت کاملہ اور حکمت بالغہ سے
محنت مسیح کو آسمان پر اٹھا لیا۔ اور یہودیوں سے ایک شخص کو اسکے مشابہ بنا دیا۔ اپنے نبی کو اسطرح
سچا یا کہ کسی کو پتہ بھی نہ چلا۔ سب کے سب دیکھتے رہ گئے کہ حضرت عیسیٰؑ کہاں گئے۔

خلاصہ یہ کہ ان آیتوں سے یہود کا جواب دینا مقصود ہے جو یہ کہتے تھے کہ ہنسی علیہ السلام
کو قتل کر دیا تو حقتعالیٰ نے اسکے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں کہ یہود نہ انکو قتل کر سکے نہ سولی پر چڑھا سکے

بلکہ اللہ نے انکو اپنی طرف اٹھالیا۔ اب ظاہر ہے کہ قتلوہ اور صلبوہ کی ضمیریں عیسائی علیہ السلام کے جسد اور جسم مبارک کی طرف راجع ہیں۔ روح بلا جسم کی طرف راجع نہیں۔ کیونکہ قتل کرنا۔ اور صلیب پر چڑھانا جسم ہی کا ممکن ہے۔ روح کا قتل کرنا اور روح کا صلیب پر چڑھانا تو طعنا محال ہے۔ لہذا اہل فہم کی ضمیر بھی اسی جسم کی طرف راجع ہے جس جسم کی طرف صلبوہ اور قتلوہ کی ضمیریں راجع ہیں۔ یہود و روح کے قتل کے بارے میں نہ تھے بلکہ جسم کے قتل کے بارے میں تھے۔ اس لئے اسکی تردید بل رفع اللہ میں جسم کا رفع مراد ہوگا۔ کلام عرب میں کلمۃ لیل کا قبل سے اضراب اور اعراض کے لئے مستعمل ہوتا ہے۔ لہذا قبل اور بعد میں منافات اور تضاد کا ہونا ضروری ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جسم ہی کا رفع۔ قتل اور صلب کے منافی اور معارض ہو سکتا ہے۔ رفع روح اور رفع عزت اور رفعت شان اور بلندی رتبہ۔ قتل اور صلب کے منافی نہیں۔ بلکہ قتل اور صلب کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ شہداء و مسلمین میں قتل کے ساتھ رفع روحانی اور رفعت شان بھی موجود ہے بلکہ جہاد قتل اور صلب ظہراً ہوگا اسبق قدر عزت اور رفعت شان میں اضافہ ہوگا۔ اور اسبق درجہات بلند ہونگے۔

پس ضروری ہو کہ بل رفع اللہ الیہ میں رفع سے رفع بحدہ النعمی ہی مراد لیا جائے۔ ورنہ رفع روحانی تو قتل اور صلب کے منافی نہیں۔ ورنہ اس محل پر کلمۃ لیل کا استعمال جو اعراض اور قبل کے ابطال کے لئے وضع ہوا ہے بالکل بے محل ہوگا۔

دوئم یہ کہ جس جگہ لفظ رفع کا مور یا مفعول یا تعلق جسمانی شی ہو تو اس جگہ یقیناً جسم کا رفع مراد ہوگا۔ اور اگر اسکا مفعول یا مور ذکر یا درجہ یا منزل ہو تو اسوقت رفع مرتبت اور بلندی رتبہ کے معنی مراد ہونگے۔ کما قال تعالیٰ۔ ورفعنا قو قلم الطور۔ (اٹھایا ہم نے قلم کو وہ طور کو۔ اشد الذی رفع السموات غیر عبد تر و نہا۔) اشد ہی نے بلند کیا آسمانوں کو بغیر ستونوں کے جن کو تم دیکھ رہے ہو۔ واذ رفع الہیم القواعد من البیت وسمعیل۔ (یاد کرو اسوقت کو کہ جب ابراہیم بیت اللہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے۔ اور اسمعیل انکے ساتھ تھے)۔ و رفع ابو یوسف علی العرش (یوسف علیہ السلام نے اپنے والدین کو تخت کے اوپر بٹھایا)۔ ان تمام مواقع میں لفظ رفع اجسام میں مستعمل ہوا ہے لہذا اب جگہ زمین سے اٹھالینے کے معنی مراد ہیں اور ہر جگہ جسمانی رفع مراد ہے۔

اور رفعنا لک ذکر کر۔ (ہم نے اچکا ذکر بلند کیا) اور رفعنا بعضہم فوق بعض درجہات۔ (ہم نے

بعض کو بعض پر درجہ اور مرتبہ کے اعتبار سے بلند کیا۔ اس قسم کے مواضع میں رفعت شان اور بلند بی رتبہ مراد ہے اس لئے کہ رفع کے ساتھ خود کو کڑا اور درجہ کی قید نہ کر رہے۔ اس حاصل لفظ رفع جب کبھی جسمانیات میں متعل ہو رہا ہے تو اس سے رفع جسمانی ہی مراد ہوتا ہے۔ روحانی رفع یا عزت کی موت ہرگز مراد نہیں ہوتی۔

اسی طرح آیت بل رفعہ اللہ میں کہ جسیں رفعتہ کی ضمیر مفعول حضرت مسیح بن مریم کے جہاں پہلو جہ مبارک کی طرف راجع ہے قطعاً اور یقیناً جسم ہی کا رفع مراد ہوگا۔ یہ آیت حضرت مسیح علیہ السلام کے رفع جسمانی ثابت کرنے کے لئے نص قطعی ہے۔ قرآن عظیم اور احادیث نبوی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم میں لفظ رفع جب کبھی جسمانیات میں متعل ہوا تو بلا کسی تفریقہ صادقہ کے اس سے رفع جسمانی ہی مراد لیا گیا ہے جیسا کہ ناظرین کو ان نظائر اور امثلہ سے واضح ہوگا۔ قرآن کریم کی نظائر ہم پیش کر چکے ہیں۔ اب چند نظائر حدیث کی پیش کرتے ہیں۔

نظیر اول

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یرفع یدیه حد و متلبیہ اذا انتہی الصلوٰۃ واذا کبر للركوع واذا رفع راسہ۔ رواہ البخاری ومسلم وغیرہما۔ ۱۲ منہ

عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اقتناح صلوٰۃ کے وقت شانوں تک دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے اور علیٰ ہذا جب رکوع میں جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے تب بھی ہاتھ اٹھاتے بخاری و مسلم وغیرہما۔

نظیر دوم

مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ حضرت اسید بن حضیر قرآن شریف کی تلاوت فرما رہے تھے اتنا تلاوت میں سر اوٹکھایا۔ چنانچہ حدیث شریف کے یہ لفظ ہیں فرفع راسہ الی السماء۔ کیا مرزا صاحب کہہ سکتے ہیں کہ یہ رفع روحانی تھا۔

نظیر سوم

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخائط لا یرفع ثوبہ حتی یدنو من الارض مجمع البحار۔ ۱۲ ج ۲۔

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم قضاء حاجت کے وقت اسوقت کپڑا اٹھاتے تھے جب زمین کے قریب ہو جاتے تھے۔ مجمع البحار ص ۱۲۔ ج ۲۔

نظیر چہارم

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ترغن روضکم حتی یستوی الرجال جلوسا۔ مجمع البحار ص ۲ ج ۲۔
نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ ارشاد فرمایا (عورتوں) کہ تم اپنا سر سجدہ سے جب اٹھایا کرو کہ جب مرد ٹھیک طرح اٹھ جائیں۔

نظیر پنجم

رفعة علی یدیه ای رفع الماء من یتبیا الی أقصى مدیدہ لیراہ الناس۔ مجمع البحار ص ۲ ج ۲۔
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کو اوپر اٹھایا تاکہ سب دیکھ لیں۔

نظیر ششم

عہد نبوت میں ایک سچے کا انتقال ہو گیا اور وہ سچے آپ کے پاس اٹھا کر لایا گیا۔ چنانچہ حدیث میں یہ لفظ میں۔ فرغ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصبی والحدیث فی مشکوٰۃ باب الجنائز۔ ظاہر ہے کہ یہ سچہ اسی جسد عنبری کے ساتھ اٹھا کر لایا گیا تھا کسی کے نزدیک روحانی رفع مراد نہیں۔

نظیر ہفتم

وفی حدیث آخر فنام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی سمعت عطیطہ ثم استوی علی فراشہ قاعداً رفع رأسہ الی السماء فقال سبحان الملک القدوس ثلاث مرۃ ثم تلاذذہ الآیۃ (یعنی ان فی خلق السموات) ابن کثیر۔ ص ۲۳۷۔ جلد ۲۔
نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بیدار ہو کر اور آسمان کی طرف سر مبارک اٹھایا۔ اور تین بار سبحان الملک القدوس۔ اور پھر ان آیات کو تلاوت کیا۔ ان فی خلق السموات ثلاث آیات۔ ابن کثیر ص ۲۳۷۔ جلد ۲۔

نظیر ہشتم

وعن الزبیر بن العوام قال رفعت راسی یوم احد فجعلت النظر و ما منهم من احد الا دہو یمیل تحت حجة من النعاس و تلاذذہ الآیۃ (امنتہ لخاص نیشی فتح البیان ص ۱۲۵ ج ۲۔
زبیر بن عوام فرماتے ہیں کہ جنگ احد میں میں نے سر اٹھا کر دیکھا کہ ہر شخص اپنی سپر کے نیچے جھوم رہا ہے۔ فتح البیان۔ ص ۱۲۵۔ ج ۲۔

نظیر پہ

سید ہدایک مرتبہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور یہ عرض کیا کہ ایک مرد اور عورت نے زنا کیا ہے۔ آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ توراۃ میں زنا کا کیا حکم ہے؟ انہوں نے کہا کچھ فضیحتہ کر دینا اور کوڑے لگا دینا۔ عبد اللہ بن سلام نے کہا غلط کہتے ہو اس میں رجم (یعنی سنگسار) کرنا حکم مذکور ہے توراۃ لائی گئی۔ یہود نے آیت رجم پر اپنا ماتھہ رکھ لیا اور اقبل و باعد کا حصہ پڑھ دیا عبد اللہ بن سلام نے کہا اتھ اٹھا ماتھہ اٹھا تو اس کے نیچے آیت رجم موجود تھی اس وقت سے کہا آنحضرت نے سچ فرمایا پھر آنحضرت نے بنا بر حکم توراۃ ان کے رجم کا حکم صادر فرمایا اور وہ دونوں محکوم ہو گئے۔ ابن کثیر

ما لک عن نافع عن عبد اللہ ان الیہود جاؤا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر دالہ حلالہ منہم امرادہ زنیۃ فقال لہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ ماتجدون فی التورۃ فی شان الرجم فقالوا نفضحہم ویجلدون۔ قال عبد اللہ بن سلام کذبتم ان فیہا الرجم فاقولوا بالتورۃ ففسرہ ما نوضع احدہم یدہ علی آیتہ الرجم فقرأ ما قبلہا وما بعدہا فقال عبد اللہ بن سلام ارفع یدک فرفع یدہ فاذا آیتہ الرجم فقالوا صدق یا محمد فیہا آیتہ الرجم فامر بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرجما و ہذا لفظ البخاری ابن کثیر ص ۳۲۵ ج (۳)

نظیر دہم

اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ منفر میں تھے کہ حضرت عائشہؓ کا ہار گم ہو گیا۔ پانی نہ تھا آیت تیمم نازل ہو گئی مقام المسلمون مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضر لواءا یدہم الی الارض ثم رفعوا یدہم ولم یفوضوا من التراب شیئا۔ فسماہا وجوبہم وایدہم رواہ احمد بن حنبل بن کثیر ص ۱۹۱ (ج ۳) یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمین نے تیمم کے ماتھہ زمین پر ماسے اور پھراٹھاؤ اور بغیر حجاڑے ماتھہ اور منہ سے پونچھ لے۔

نظیر بار دہم

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب نماز کا سلام پھیرتے تھے تو آسمان کی طرف سر اٹھا کر دیکھتے یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی فقلو لیتک لآیتہ ابن کثیر ص ۳۲۵ ج (۱)

وعن ابن عباس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم من صلوٰۃ الی بیت المقدس رفع رأسہ الی السماء فانزل اللہ فقلو لیتک انہ۔ ابن کثیر ص ۳۲۵ ج (۱)

نظیر دوازدهم

جب اہل جنت عیش میں ہونگے تو اس وقت
ایک نور چمکے گا۔ پس اہل جنت سر اٹھائیں گے۔
ابن ماجہ۔ (مشکوٰۃ)

عن جابر بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال نبی اہل الجنۃ
فی نعیم اذ یطلع ہم نور فرعون رؤسہم۔ ابن ماجہ مشکوٰۃ

نظیر سیزدہم

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت
فرمائی ان تعذبہم الخ اور دونوں ہاتھ اٹھائے
اور یہ فرمایا اللہم استی امتی اور پھر رکوع۔ رواہ مسلم

عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
تلا قال ان تعذبہم فانہم عبادک فرفع یدینہ قہال للہم
امتی امتی نکبی (رواہ مسلم)

ان نظائر سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ رفع کا مفعول درمور جب کوئی جسمانی شے ہوگی تو اس وقت
رفع جسمانی ہی مراد ہوگا روحانی رفع یا عزت کی موت کسی جگہ مراد نہیں۔ یہ صرف مرزا صاحب کا موسوسہ ہے۔
الامانی وان ہم الا لیلون۔

سوم یہ کہ اس آیت کا صریح مفہوم اور مدلول یہ ہے کہ جب وقت یہود نے حضرت مسیح کے قتل اور
صلب کا ارادہ کیا اس وقت قتل اور صلب تو نہ ہو سکا بلکہ بجائے قتل اور صلب کے اس وقت منجانب اللہ حضرت
مسیح کا رفع ہو گیا۔ جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ رفع جب کابل رفع اللہ میں ذکر ہے یہ پہلے سے حاصل
نہ تھا۔ بلکہ اس وقت ظہور میں آیا جب کہ یہود بے بہود قتل اور صلب کا ارادہ کر رہے تھے اور وہ رفع کہ جو
حضرت مسیح کو پہلے سے حاصل نہ تھا وہ یہ تھا کہ اس وقت بحمدہ العنصری صحیح و سالم آسمان پر اٹھا لے گئے۔
پس اگر رفع سے یہ رفعت شان اور بلندئ رتبہ مراد ہو تو اس خاص وقت کی کیا خصوصیت وہ حضرت
مسیح علیہ السلام کو پہلے ہی سے حاصل تھا۔ وہ پیشتر ہی سے اللہ کے مقربین اور صالحین میں سے تھے۔ اور
منجانب اللہ وجہ ہدائی الدنیا والاخرہ کے لقب سے سرفراز ہو چکے تھے۔ رفعت شان اور رفع درجات
تو پہلے ہی سے حاصل تھا۔ اس خاص وقت میں جب کہ یہود ان کے قتل کا ارادہ کر رہے تھے کس قسم کا رفع
حضرت مسیح کو عطا ہوا جب کابل رفع اللہ میں اللہ نے ذکر فرمایا ہے۔

اس جگہ بلاشبہ رفع سے حضرت مسیح کا جسمانی رفع اور بحمدہ العنصری آسمان پر اٹھایا جانا
مراد ہے جو انکو پہلے سے حاصل تھا بلکہ اس وقت حاصل ہوا۔

اس آیت میں تو وہی رنغ مراد ہو سکتا ہے کہ جو یہود کے ارادۂ قتل کے وقت حاصل ہوا۔ اور ظاہر ہے کہ وہ رنغ کہ جو ارادۂ قتل کے وقت ہوا وہ رنغ جسمانی اور بجمدہ الغضری آسمان پر اٹھنا ہے اور رنغ عزت اور بلندی مرتبہ یہود کے ارادۂ قتل سے پہلے ہی حضرت مسیح کو حاصل ہو چکا تھا اس وقت اس رنغ یعنی رنغ عزت کا ذکر کرنا بالکل بے محل ہے۔

چہاں یہ کہ قرآن کریم میں رفع کا لفظ صرف دو پیغمبروں کے لئے مستعمل ہوا ہے ایک حضرت
عیسیٰ علیہ السلام دوسرے حضرت ادریس علیہ السلام کے لئے کہا قال تعالیٰ - وَاذْكُرْنِي الْكُتَابَ الَّذِي
اَنْهَ كُنْتُ صَدِيقًا بَيْنًا وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۝ اور حضرت ادا ادریس علیہ السلام کے رفع جسمانی کا مفصل
تذکرہ تفسیر روح المعانی ص ۱۸ ج (۵) پر ملاحظہ ہو۔ وقصائص الکبریٰ ص ۱۷ ج (۱) ص ۱۶ ج (۱)
ص ۱۷ ج (۱) و تفسیر کبیر ص ۱۵ ج (۵) و ارشاد الساری شرح بخاری ص ۳ ج (۵) و فتح الباری ص ۱۲
ج (۱۳) و مرقاة ص ۲۲ ج (۵) و معالم التنزیل ص ۳ ج (۳) و فی عمدۃ القاری ص ۳ ج (۷) القول
الصحیح بانہ رفع و ہجرت و ارشاد الساری ص ۱۵ ج (۵) و منشور ص ۳ ج (۴) و فی تفسیر ابن جریر ص ۱۲
ج (۱۶) اِنَّ اَشَدَّ رُفْعًا وَ هُجْرًا اِلَى السَّاءِ الرَّابِعَةِ - و فی الفتوحات المکیة ص ۱۲ ج (۳) و الیواقیت و
الجواهر ص ۱۲ ج (۲) فاذا انا با ادریس بحسبہ فانہ مات اِلَى الْاَن بِلِ رُفْعِهِ اَشَدَّ مَكَانًا عَلِيًّا ۝ و فی الفتوحات
ص ۱۲ ج (۱۲) ادریس علیہ السلام تفرج حیاتا بحسبہ و لم یسکنہ اَشَدُّ اِلَى السَّاءِ الرَّابِعَةِ -

لہذا تمام انبیاء میں سے انہیں دو پہر و نکور رفع کیساتھ کیوں خاص کیا گیا۔ رفع درجات میں تمام انبیاء شریک ہیں۔ اسی رکوع میں اللہ تعالیٰ نے دوسرے انبیاء کے قیل کو بیان فرمایا (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ اِلَّا عندهَا رُكُوعٌ)۔ اسی طرح تمام انبیاء کے ساتھ بل دفعہم اللہ۔ ایسے نہیں ذکر فرمایا۔ کیا معاذ اللہ انکے درجات بلند نہیں کئے گئے اور انکی ارواح علیہ آسمان میر نہیں اٹھائی گئیں۔

پہنچ یہ کہ وہما قتلوه و ما صلبوه۔ اور وہما قتلوه یعنی اور بل رفیعہ۔ میں تمام فہار مفعول حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں جن کو مسیح بن مریم اور رسول اللہ کہا جاتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مسیح بن مریم اور رسول اللہ حضرت عیسیٰ کے جسم اطہر اور جسد معین کا نام اور لقب ہے مسیح اور عیسیٰ اور این مریم یہ اسما اور القاب حضرت عیسیٰ کی روح کے نہیں۔ تسمیہ اور توصیف کا محل جسم ہوتا ہے۔ جب تک ارواح کاعلق بدن کے ساتھ نہیں ہوتا اس وقت تک ارواح کسی اسم کے ساتھ اور کسی لقب کے ساتھ نہیں ہوتی۔

ششم یہ کہ یہود کی ذلت اور رسوائی حسرت اور ناکامی۔ اور مسیح علیہ السلام کی کمال عزت و رفعت اور علو مرتبت بحمدہ العنصری صحیح و سالم آسمان پر اٹھائے جانے ہی میں زیادہ ظاہر ہوئی۔
 ہفتم یہ کہ رفعت شان اور علو مرتبت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخصوص نہیں مگر اہل ایمان اور اہل علم کو بھی حاصل ہے۔ کمال تولد ہے۔ یرفع اللہ الذین آمنوا منکم والذین اوتوا العلم درجات بلند کرتا ہے افتد تعالیٰ اہل ایمان اور اہل علم کو باعتبار درجات کے۔

مرزا صاحب انزالہ الاوامر میں فرماتے ہیں۔

”جاننا چاہئے اس دفع سے مراد وہ موت ہے جو عزت کے ساتھ ہو جیسا کہ دوسری آیت اس پر دلالت کرتی ہے درفعناہ مکانا علیا۔ پھر تحریر فرماتے ہیں۔ لہذا یہ امر ثابت ہے کہ دفع سے مراد اس جگہ موت ہے مگر اسی موت جو عزت کے ساتھ ہو جیسا کہ مقررین کے لئے ہوتی ہے کہ بعد موت کے اونچی روحیں علین تک پہنچائی جاتی ہیں۔ فی مستحقہ صدق عند ملک مقتدر۔“

مرزا صاحب کا مقصد یہ ہے کہ اس آیت سے بجائے رفع آسمانی کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کو ثابت کیا جائے۔ اسلئے مرزا صاحب بار بار یہ کہتے ہیں کہ نہ رفع جسمانی پر کوئی دلیل ہے اور نہ آیت میں آسمان پر جانچی کوئی تصریح ہے۔ لہذا ضروری ہو کہ دفع سے عزت کی موت مراد لی جائے۔
 مرزا صاحب کی یہ عجب دیدہ دلیری ہے کہ اس آیت سے حضرت مسیح علیہ السلام کی موت ثابت کرنا چاہتے ہیں جہاں رفع سے دلالت و استدلال دے کہ کف چراغ دارو۔ دفع کے معنی جو عزت کی موت کے مرزا صاحب نے اختراع کئے ہیں نہ وہ کسی لغت سے ثابت اور نہ کسی محاورہ سے اور نہ کسی فن کی اہم مطلق ہے۔

مرزا صاحب کوئی ایک آیت یا کوئی حدیث یا کلام عرب میں سے کسی کا ایسا شعر یا کوئی ایک جملہ ہی ایسا پیش کر دیں جہاں دفع کے معنی عزت کی موت کے لئے آئے ہوں۔ اور اگر بالفرض یہ تسلیم کر لیا جائے کہ دفع سے عزت کی موت مراد ہے تو نزول سے ذلت کی پیدائش مراد لینی چاہئے اسلئے کہ حدیث میں نزول کو نیچے کے مقابل قرار دیا ہے۔ یہ معنی مرزا صاحب ہی کے مناسب ہیں۔ اولیٰ لک فاؤنی شرم

اُولی لک فاوٹی۔ راز صاحب کا یہ کہنا کہ رفع جسمانی پر کوئی دلیل نہیں یہ بھی غلط ہے۔ آیت سے صرف ہم رفع جسمانی ثابت کر چکے ہیں۔

رازیہ امر کہ آیت میں آسمان جانیکی کوئی تصریح نہیں سوا اسکا جواب یہ ہے کہ بل فی السماء الیہ۔ (اللہ نے حضرت عیسیٰ کو اپنی طرف اٹھالیا) اس کلام کے معنی یہ ہیں کہ اللہ نے آسمان پر اٹھالیا اس کی کہ جب یہ کہا جاتا ہے کہ فلان چیز اللہ کی طرف اٹھا لی گئی تو اسکا مطلب یہی ہوتا ہے کہ آسمان پر اٹھا لی گیا جیسا کہ تخرج الملائکۃ والروح کے معنی یہ ہیں کہ فرشتے اور روح الامین اللہ کی طرف چھینکے یعنی آسمان پر جائینگے۔ وقال تعالیٰ الیہ یعود الکلم الطیب (اللہ ہی کی طرف پاکیزہ کلمات چڑھتے ہیں)۔ پس جس طرح ان دونوں آیتوں میں اللہ کی طرف چڑھنے سے آسمان پر جانا مراد ہے اسی طرح بل رنوا اللہ الیہ میں آسمان کی طرف اٹھایا جانا مراد ہے۔

اور جس کو خدا تعالیٰ نے ذرا بھی عقل دی ہے وہ سمجھ سکتا ہے کہ بل رنوا اللہ الیہ کے یہ معنی کہ خدا نے اُن کو عزت کی موت دی۔ یعنی جس طرح لغت کے خلاف ہیں اس طرح عقل کے بھی بالکل خلاف ہیں دوم یہ کہ اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بساناد صحیح یہ منقول ہے۔ لما اراد اللہ ان یرفع عیسیٰ الی السما۔ تفسیر ابن کثیر ص ۳ (جب اللہ نے عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان کی طرف اٹھانیکا ارادہ فرمایا۔ اُلی آخر القصد) اسکے علاوہ متعدد احادیث میں آسمان جانیکی تصریح موجود ہے۔ وہ احادیث عنقریب ہم نقل کرینگے۔

سوم یہ کہ راز صاحب کا یہ کہنا کہ رفع سے ایسی موت مراد ہے جو عزت کیساتھ ہو جیسے تفریق کی موت ہوتی ہے کہ انکی روحیں زمین کے بعد علیین تک پہنچائی جاتی ہیں۔

اس عبارت سے خود واضح ہے کہ بل رنوا اللہ الیہ سے آسمان پر جانا مراد ہے۔ اس لئے کہ علیین اور قعد صدق تو آسمان ہی میں ہیں۔ بہر حال آسمان پر جانا تو راز صاحب کو بھی تسلیم ہے اختلاف اس میں ہے کہ آسمان پر حضرت مسیح بن مریم کی فقط روح گئی یا روح اور جبہ دونوں گئے سو یہ ہر پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ آیت شریف میں مجیدہ الغفری رفع مراد ہے۔

حیات عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دوسری اہل

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ وَلَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا
اس آیت کا ترجمہ حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ اس طرح فرماتے ہیں۔ نباشد هیچ کس از اہل کتاب الا البتہ ایمان آورد بعیسیٰ پیش از مردن عیسیٰ۔ و روز قیامت باشد عیسیٰ گواہ بر ایشان (فائدہ) مترجم میگوید یعنی یہودی کہ حاضر شوند نزول عیسیٰ را البتہ ایمان آزند۔ انتہی۔ یعنی نہیں رہگا کوئی شخص بھی اہل کتاب میں سے مگر البتہ ضرور ایمان لائینگے عیسیٰ علیہ السلام پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت سے پہلے اور قیامت کے دن عیسیٰ علیہ السلام ان پر گواہ ہونگے۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ زمانہ آئندہ میں ایک وقت ایسا ضرور آئیگا کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی موت سے پیشتر تمام اہل کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ضرور ایمان لائینگے۔ جب تک تمام اہل کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان نہ لائینگے اس وقت تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت نہیں آئیگی اور اب تک کوئی وقت ایسا نہیں آیا جس میں تمام اہل کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے ہوں۔ معلوم ہوا کہ اس وقت تک عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں اور جب تک تمام اہل کتاب ایمان نہ لائینگے اس وقت تک برابر زندہ رہینگے۔ اس آیت سے یہ بات صراحتہ معلوم ہوگئی کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی اس وقت تک عیسیٰ علیہ السلام فوت نہ ہوئے تھے۔ نزول آیت کے بعد اگر کوئی شخص ان کے موت کا مدعی ہے تو دلیل پیش کرے۔

اس آیت کا صحیح ترجمہ اور صحیح تفسیر جو قواعد عربیت اور محاورہ کتاب و سنت کے بالکل موافق اور مطابق ہو رہی ہے جو ہم نے حضرت شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ سے نقل کیا اور پھر اس کی توضیح کی۔ حضرت شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ کے ترجمہ سے صاف ظاہر ہے کہ یہ آیت اور موتہ کی دوسری ضمیمہ میں حضرت مسیح کی طرف راجع ہیں۔ جیسا کہ قرآن شریف کی ظاہر سیاق سے معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ وَاَتْلُوهُ اَوْ دُرُؤًا عَلٰی سُلْبِهِ۔ اور با تلوہ یقیناً۔ اور لرفعہ اللہ کی تمام ضمائر مفعول حضرت مسیح بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی طرف راجع ہیں۔ اور پھر اس آیت و یوم القیمہ کیون علیہم شہید میں کیون کی ضمیر بھی

حضرت مسیح کی طرف راجح ہے اسی طرح بہ اور موتہ کی ضمیریں بھی حضرت مسیح کی طرف راجح ہیں۔
اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی باسناد صحیح یہی منقول ہے کہ بہ اور موتہ کی
ضمیریں عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف راجح ہیں۔ چنانچہ حافظ اعظم غفرلہ رحمۃ اللہ فتح الباری شریح
صحیح بخاری میں فرماتے ہیں۔

وبہذا جزم ابن عباس فیما رواہ ابن
جریر من طریق سعید بن جبیر عنہ باسناد صحیح
ومن طریق ابی رجا عن الحسن قال قبل
موت عیسیٰ وافتدائہ آلان حتی ولكن اذا
نزل آمنوا به اجمعون ونقل عن اکثر اہل العلم
ورجحہ ابن جریر وغیرہ۔ فتح الباری ج ۲ ص ۶۱

ای کا ابن عباس نے جزم اور یقین کیا جیسا کہ ابن جریر
نے بروایت سعید بن جبیر ابن عباس سے باسناد صحیح
روایت کیا ہے اور بطریق ابی رجا حسن بصری سے اس
آیت کی تفسیر قبل موت عیسیٰ منقول ہے۔ حسن بصری فرماتے
ہیں واللہ حضرت عیسیٰ اس آن میں بھی زندہ ہیں جب
نازل ہونگے اسوقت انہیں سب ایمان لے آئیں گے۔ اور بھی اکثر
اہل علم سے منقول ہے اور اسی کو ابن جریر وغیرہ راجح قرار دیا

اور قتادہ اور ابوالکاسم سے بھی یہی منقول ہے کہ قبل موتہ کی ضمیر حضرت مسیح کی طرف راجح ہے
تفسیر ابن جریر ص ۶۱۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک روایت ہے جسکو امام بخاری اور امام مسلم نے یوں
کیا ہے اُس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ بہ اور موتہ کی ضمیریں حضرت علیہ السلام کی طرف راجح ہیں۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا قسم ہے اُس ذات کی جسکے قبضہ میں میری جان ہے
جسکے عنقریب اتم میں عیسیٰ بن مریم نازل ہونگے۔ اور ان کے
وہ فیصلہ کر نیوالے اور انصاف کر نیوالے ہونگے۔ صلی اللہ علیہ وسلم
اور خضرؑ کو قتل کریں گے۔ لڑائی کو ختم کر دیں گے۔ سال کو بہاؤ دیں گے
یہاں تک مال کو قبول کر نیوالا کوئی نہ ملیگا اور ایک سجدہ اور
ما فیہا سے بہتر ہوگا۔ پھر ابو ہریرہؓ یہ فرماتے ہیں اگر چاہو تو ایک
حدیث کی تصدیق کیلئے یہ آیت پڑھو وان من اہل الکتاب
الا یؤمنن بہ قبل موتہ ویوم القیامۃ کیون علیہم شہیداً۔

حافظ عسقلانی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔

یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اس طرح آیت کا پڑھنا اسکی دلیل ہے کہ بہ اور موتہ کی ضمیریں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں۔ یعنی ہر شخص زمانہ آئندہ میں حضرت عیسیٰ کی موت سے پہلے حضرت عیسیٰ پر ضرور ایمان لائے گا

وہذا مصیر من ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ الی ان الضمیر فی قولہ بہ و موتہ یعود علی عیسیٰ علیہ السلام اے آلاؤ مومن! عیسیٰ قبل موت عیسیٰ۔
فتح الباری ص ۲ (ج ۶)

ایک دم کا ازل

مرزا صاحب کہتے ہیں کہ اقرؤا ان شتم الی آخرہ۔ یہ نبی کریم میں جو چیز اجمالاً مذکور ہے حدیث ارشاد نہیں بلکہ خود ابو ہریرہ کا استنباط ہے جو حجتہ نہیں۔ غلامہ یہ کہ حدیث مرفوعہ نہیں بلکہ صحابی کا اثر ہے۔

جواب

جواب یہ ہے کہ حدیث کتاب اللہ کی شرح ہے۔ قرآن کریم میں جو چیز اجمالاً مذکور ہے حدیث اسکی تفصیل ہے۔ اس لئے فقہاء صحابہ اس متبع اور تلاش میں رہتے تھے کہ احادیث نبویہ اور کلمات طیبہ کا منشاء اور ماخذ کا پتہ کتاب اللہ سے چلائیں۔ اور ارشادات نبویہ کا کلمات الہیہ سے استنباط کریں۔ کتاب اللہ اور حدیث رسول اللہ میں تطبیق اور توفیق دینا اور حدیث کی تصدیق اور مزید توشیح کے لئے کتاب اللہ کی کسی آیت سے استشہاد کرنا یہ ہر شخص کا کام نہیں جس کو خدا تعالیٰ نے تفقہ اور استنباط کی نعمت اور دولت سے سرفراز فرمایا ہو وہی کر سکتا ہے۔

اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ عادت تھی کہ اکثر حدیث کی روایت کر کے استشہاد کوئی آیت تلاوت فرمادیا کرتے ہیں۔ اور وہ اکثر اپنی رائے سے نہیں ہوتی بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے منقول ہوتی ہے۔ لیکن بعض مرتبہ اسکی تصریح فرمادیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور بعض مرتبہ اختصاراً فقط آیت کی تلاوت پر ہی التکاف فرماتے ہیں۔ لیکن متبع اور استقرار جب کیا جاتا ہے تو دوسری سند سے اسکی مرفوع ہو سکتی تصریح لمباتی ہے۔ چنانچہ یہ آیت بھی اسی قبیل سے ہے اور اسکی چند نظائر ہدیہ ناظرین کی جاتی ہیں۔

نظير أول

عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول افضل صلوة الجميع صلوة احدكم وحده
بخمس وعشرين جزءاً وتجتمع ملائكة الليل والنهار في صلوة الفجر ثم يقول ابو هريرة واقرأوا ان شئتم ان قرآن الفجر كان
مشهوداً أخرجه البخارى ٥٠٠ واحمد بن حنبل في مسنده صفح (٢٣٣) ٤ (٢٦٦) ج (٢)

نظير دوم

عن ابى هريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي تركه اللقمة واللقمة انما المسكين الذي تعفف
واقرأوا ان شئتم يعني قوله تعالى لا يسلون الناس الا كافاً اه أخرجه البخارى ٥١٠ واحمد بن حنبل في مسنده ٣٩٥ ج (٢)

نظير سوم

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا ولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه
او يمجسانه كما تنبت البهيمة بهيمة جماعها تل تحسون فيها من جد عا ثم يقول فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل
لخلق الله ذلك الدين القيم اه أخرجه البخارى ٥١٠

نظير چهارم

عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فاخذت بحقه الرحمن
فقال له ما قالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال الارضين ان اصل من وصلك وصلك واقطع من قطعك
قالت بل يا رب قال فهو لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقرأوا ان شئتم فهل عسيتم ان توليتم ان
تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحاكم أخرجه البخارى ٥١٠ وفي رواية قال ابو هريرة اقرأوا ان شئتم مكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه البخارى ٥١٠

نظير پنجم

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى اعدت لعبادي الصالحين
مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واقرأوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين
اه أخرجه البخارى ٥١٠ واحمد بن حنبل في مسنده ٣٩٥ ج (٢)

نظير ششم

عن ابى هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة ليس الراكب في ظلها مائة عام الا يقطعها واقرأوا

ان شتم وظل مہود وخرجہ البخاری ص ۲۷۱ و ۲۷۲۔ واحد بن جنبل فی مسندہ (۲۸۲) ج (۲)

نظیر ہفتم

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مؤمن الا انا اولی بہ فی الدنیا والاخرۃ و اقرا و ان شتم النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم۔ آہ۔ اخرج البخاری ص ۲۷۱ واحد بن جنبل فی مسندہ ص ۲۷۲ ج (۲) و ص ۲۷۳ ج (۲)

نظیر ہشتم

عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تقوم الساعۃ حتی تطلع الشمس من مغربہا فاذا طلعت وراہ الناس امن من علیہا فذلک حین لا یتفع نفسا لیسألہا لکم تحن لکم من قبل او کسبت فی ایمانہا خیرا۔ آہ۔ اخرج الامام الاحمد فی مسندہ ص ۲۳۳ ج (۲) و ص ۲۳۴ ج (۲) و ص ۲۳۵ ج (۲)

نظیر نہم

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من مولود الا کنہ الشیطان الا ابن مریم وامہ شتم قال ابو ہریرۃ اقرا و ان شتم انی اعید لک و ذریۃہا من الشیطان الرجیم۔ آہ۔ مسند امام احمد ص ۲۳۳ ج (۲)

نظیر دہم

عن ابی ہریرۃ فی حدیث طویل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سئل عن احرار الہلیۃ فقال ما انزل اللہ علی فیہا الا الایۃ الفاۃ الجامعۃ من عمل مثقال ذرۃ خیرا یرہ و من عمل مثقال ذرۃ شرأ یرہ بخاری و مسلم و مسند امام احمد ص ۲۶۱ ج ۲ تملک عشرۃ کاملۃ۔

حضرات اہل انصاف کو ان نظائر سے غالباً یہ اچھی طرح منکشف ہو گیا ہوگا کہ حضرت ابو ہریرۃ جب کسی حدیث کے بعد کوئی آیت استشہاداً ذکر فرماتے ہیں تو وہ مرفوع بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ اس حدیث کو بھی بعض رواۃ کو اسکے مرفوع ہونیکا گمان ہے جیسا کہ مسند امام احمد بن حنبل کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ خدا تعالیٰ اللہ قال حدیثی ابی نایزید اناسفیان عن الزہری عن حنظلۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینزل علی بن مریم فیقتل الخنزیر و یجوہ الصلیب الی ان قال غمر تملک ابو ہریرۃ و ان بن اہل الکتاب اللہ یمن بتقبل موتہ و یوم القیمۃ کیون علیہم شہیداً فزعم حنظلۃ ان ابی ہریرۃ قال لک یوم قبل موتہ عیسیٰ فلا ادری ہذا کلمہ حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم اولی قال ابو ہریرۃ۔ انتہی مسند ص ۲۷۱ و اخرج ابن کثیر ص ۲۳۵ ج (۳) اور امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ حضرت

ابو ہریرہؓ کی کل روایتیں مرفوع ہیں گو بظاہر وہ موقوف ہوں۔

عن محمد بن سیرین انہ کان اذا حدث عن ابی ہریرۃ فقیل لہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال کل حدیث ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی۔ شرح معانی الآثار ص ۱۱۱ (۱) باب سورة الہرۃ۔ اور شیخ جلال الدین سیوطی نے تفسیر درمنثور کے ص ۱۱۱ (۲) پر اس روایت کو مرفوعاً نقل فرمایا ہے وہ یہ ہے اخرج ابن مردیۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوشک ان ینزل فیکم ابن مریم علیا قتل الدجال ویقتل الخنزیر ویکسر الصلیب ویضع الحجرۃ ویفیض المال حتی یكون السجده واحدة بشراب علیین وافرأوا اللی شتمہ وان بن الہل لکتاب الالیوم من بہ قبل موتہ موت عیسی بن مریم ثم یعیدہ ابو ہریرۃ ثلاث مرات انتہی اور شتم یعیدہ کا لفظ نہایت صاف طور سے اس کو ظاہر کر رہا ہے کہ اس سے ما قبل کا حصہ سب مرفوع ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

اور اگر بالفرض یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہ ابو ہریرہؓ ہی کا قول ہے تب بھی حجت ہے اس لئے کہ ایک صحابی کا صحابہ کرام کے مجمع میں کسی بات کو علی الاعلان کہنا اور صحابہ کرام کا اسپر سکوت فرمانا یا اجماع سکوتی کہلاتا ہے خصوصاً وہ بات کہ جو بار بار اور مختلف مجامع میں کہی گئی ہو۔ اور صحابہ نے اسپر کوئی اعتراض نہ فرمایا ہو یہ اس امر کی قطعی دلیل ہے کہ یہ امر صحابہ کے نزدیک بالکل مسلم ہے اگر قابل انکار ہوتا تو ضرور صحابہ اس پر انکار فرماتے۔ صحابہ کرام سے یہ ناممکن ہے کہ ان کے سامنے کوئی قول مشککہ کہا جائے یا کوئی عمل مشککہ کیا جائے اور وہ اسپر انکار نہ فرمائیں۔

اسی طرح حضرت ابو ہریرہؓ کا قبل موتہ کی ضمیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ صرف راجع کرنا اور صحابہ کرام کے مجامع اور مجالس میں اس کو بار بار بیان فرمانا اور کسی صحابی کا اسپر انکار نہ کرنا اس امر کی قطعی اور صریح دلیل ہے کہ یہ امر تمام صحابہ کے نزدیک مسلم تھا۔ حافظ عسقلانی فتح الباری میں فرماتے ہیں۔

وقد اختار کون الضمیر بن عیسیٰ ابن جریر و بقرہ قال جامعۃ من السلف وہذا الظاہر لانہ تقدم ذکر عیسیٰ و ذہب اکثر من التابعین فمن بعدہم الی ان المراد قبل موت عیسیٰ کما روی عن عباس قبل ہذا۔ فتح الباری ص ۱۱۱

تبع تابعین اکثر سے اس طرف میں کہ آیت کی مراد یہ ہے کہ قبل موت عیسیٰ علیہ السلام کے مرثیے پہلے جیسا کہ ابن عباسؓ

بھی مروی ہے۔ (فتح الباری)

اور بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ موتہ کی ضمیر کتابی کی طرف راجع ہے اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہر کتابی اپنے مرنے سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رسولِ برحق ہونے پر اور ائمہ کے بندے ہونے پر ایمان لے آتا ہے جیسا کہ ابی بن کعب کی قراءت میں ہے وَأَن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ ترجمہ۔ نہیں ہے کوئی اہل کتاب میں سے مگر وہ ضرور ایمان لے آئے ہیں حضرت عیسیٰ پر اپنے مرنے سے پہلے۔ مگر یہ قول ضعیف ہے۔ اس لئے کہ اس صورت میں ایمان سے وہ ایمان مراد ہو گا کہ جو یہودی وغیرہ کے قوتِ ایمان لاتا ہے۔ ایسی صورت میں قبل موتہ کے بجائے حین موتہ یا عند موتہ کا لفظ مناسب تھا۔ دوسرے یہ کہ اگر موتہ کی ضمیر کتابی کی طرف راجع کجائے تو مضارع مؤکد بنون تاکید خالص استقبال کے لئے نہ ہوگا کیونکہ اس تقدیر پر آیت کے یہ معنی ہونگے کہ ہر کتابی اپنے مرنے سے پہلے حضرت عیسیٰ پر ضرور ایمان لے آتا ہے اور یہ امر زمانہ مستقبل کے ساتھ مخصوص نہیں۔ اہل کتاب اس نسبت کے نازل ہونے کے وقت بھی اور اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے بھی مرتے تھے لہذا اہل کتاب کا اپنے مرنے کے وقت ایمان لانا زمانہ مستقبل کے ساتھ مخصوص نہ رہا حالانکہ تمام ائمہ نحو کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ مضارع مؤکد بنون تاکید خالص استقبال کیلئے مستعمل ہوتا ہے۔ میرے یہ کہ جب ابی بن کعب نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہے تو اگر قبل موتہ کی ضمیر کو بجائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کتابی وغیرہ کی طرف راجع کجائے تو انتشار ضرر لازم آتا ہے۔ اور ابی بن کعب کی قراءت کہ جس کو استشاد میں پیش کیا گیا وہ قراءت۔ قراءۃ شاذہ ہونی چکے علاوہ کسی نہ صحیح یا سند حسن سے ثابت نہیں۔ و علیٰ ہذا اسباب میں جہتِ دروایتیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہیں وہ سب ضعیف ہیں۔ اور اگر اس قراءۃ شاذہ کو صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تب بھی کوئی اشکال نہیں۔ دو قراءتیں مستقل دو آیتوں کا حکم رکھتی ہیں۔ ابی بن کعب کی قراءت سے اہل کتاب کا اپنے مرنے سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانا معلوم ہوتا ہے۔ اور قراءۃ متواترہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ آئندہ میں تمام اہل کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ضرور ایمان لے آئیں گے۔ دونوں قراءتوں میں کوئی تعارض نہیں دونوں حق ہیں۔ ہر کتابی اپنے مرنے کے وقت بھی حضرت مسیح پر ایمان لاتا ہے اور جب قیامت کے قریب حضرت مسیح آسمان سے نازل ہونگے اُن وقت بھی تمام اہل کتاب حضرت مسیح علیہ السلام کے فوت ہونے سے پہلے ایمان لے آئیں گے۔ ابی بن کعب کی قراءت میں اہل کتاب

اوس ایمان کا تذکرہ ہے کہ جو خروج روح کے وقت لاتے ہیں۔ اور قراۃ متواترہ میں اُس ایمان کا ذکر ہے کہ جو تمام اہل کتاب حضرت عیسیٰ کے آسمان سے نازل ہونیکے بعد اور فوت ہونیسے قبل حضرت مسیح پر ایمان لائیں گے۔ غرض یہ کہ ہر قرات میں ایک جدا واقعہ کا ذکر ہے۔ جیسے الم غلبت الروم میں دو قراتیں ایک معروف اور ایک مجہول اور ہر قرات میں علیحدہ واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جن حضرات صحابہ اور تابعین سے یہ قراۃ شاذہ منقول ہے وہ سب کے سب بالاتفاق حضرت مسیح کے مجیدہ الغصی آسمان پر اٹھائے جانے اور قیامت کے قریب آسمان سے اترنے کے متخیل ہیں۔ چنانچہ تفسیر درمنثور میں ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور محمد بن اکینفہ سے مروی ہے کہ جو لوگ حضرت مسیح کے نزول سے پہلے مرنیکے وہ اپنی موت کے وقت حضرت مسیح پر ایمان لاتے ہیں اور جو اہل کتاب حضرت مسیح کے زمانہ نزول کو پائیں گے وہ تمام حضرت مسیح پر حضرت مسیح کی موت سے پہلے ایمان لائیں گے۔ آم

لہذا ابی ابن کعب کی قراۃ نزول عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے مرنیوالوں کے حق میں ہے۔ اور قراۃ متواترہ اُن لوگوں کے حق میں ہے کہ جو نزول کے بعد حضرت مسیح کی موت سے پہلے ایمان لائیں گے۔

وہ روایت یہ ہے۔

أخرج ابن المنذر عن شهر بن حوشب قال قال لي الحجاج يشترأيت من كتاب الله ما قرأته الا اعرض في نفسي منها شيء قال الله وان من اهل الكتاب الا يؤمنن به قبل موتهم - والى اوتى بالاسارى فانزب اعناهم ولا اسمعهم ليقولن شيئا فقلت رفعت اليك على غير وجهي ان انصرا في اذا خرجت من دبره فبنت الملائكة من قبله ومن دبره وقالوا اي نصيبت ان المسيح الذي زعمت ان الله اوابن الله ثالث تلتمة - عبد الله وروح وكتمة فيؤمن حين لا ينفع ايمانه وان اليهودي اذا خرجت نفسه فربنت الملائكة من قبله ومن دبره وقالوا اي نصيبت ان المسيح الذي زعمت ان الله اوابن الله ثالث تلتمة - عبد الله وروح وكتمة فيؤمن حين لا ينفع ايمانه فان اذ كان عند نزول عيسى آمنتم به احياءهم كما آمنتم به متواتهم فقال من اين اعدتها فقلت من محمد بن علي قال لقد اخذتها من مودتها قال شهر وديم الله ما حدثتني الا ام سلمة ولكنني اجبت ان اغيظك - ۱۲ تفسیر درمنثور جلد ۲

پھر یہ کہ اہل کتاب جو اپنے مرتبے پہلے ایمان لاتے ہیں وہ بھی یہی ایمان لاتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام
 ابھی فوت نہیں ہوئے بلکہ زندہ صحیح و سالم آسمان پر اٹھائے گئے جیسا کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے۔
 اخرج عبد بن حمید وابن المنذر عن شہر بن حوشب
 فی تولد تعالیٰ وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل
 موتہ عن محمد بن علی بن ابی طالب و هو ابن احنیفہ
 قال لیس من اهل الکتاب احدا الا اتته الملائکۃ
 یضربون وجہہ و دبرہ ثم یقال یا عدو اللہ ان
 عیسیٰ روح اللہ و کلمتہ کذبت علی اللہ و زعمت انه
 انه اللہ ان عیسیٰ لم یمیت و انه رفع الی السماء و هو
 ازل قبل ان تقوم الساعۃ فلا یبقی یہودی ولا
 نصرانی الا آمن به۔ اہمقی۔ تفسیر و مشورہ ص ۱۷۲ ج ۲

عبد بن حمید اور ابن منذر نے بروایت شہر بن حوشب
 محمد بن علی بن احنیفہ سے آئندہ ان من اهل الکتاب الا
 لیؤمنن الخ کی تفسیر اس طرح روایت کی ہے کہ نہیں ہے کوئی
 اہل کتاب میں سے مگر آتے ہیں فرشتے اس کی موت کے وقت اور
 خوبارتے ہیں اس کے چہرے اور سر پر اور کہتے ہیں کہ اے
 اللہ کے دشمن بے شک عیسیٰ اللہ کی خاص روح ہیں اور
 اس کا کلمہ میں تو نے اللہ پر جھوٹ بولا اور گمان کیا کہ عیسیٰ
 اللہ ہیں عیسیٰ ابھی نہیں مرے اور وہ آسمان کی طرف اٹھا کر
 قیامت سے پہلے ازل ہو گئے پس اس وقت کوئی یہودی اور نصرانی
 باقی نہیں رہیگا مگر حضرت مسیح پر ضرور ایمان لائیگا۔

حیاتِ علیہ السلام کی میری دلیل

(قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ)

وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ مَا أَذَقَ اللَّهُ لُيْعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَ
 سَافِعُكَ إِنِّي وَ مُطَهِّرُكَ مِنَ الذَّنْبِ كَفْرًا وَ جَاعِلُ الْآلِ فِي إِيَّائِكَ فَوْقَ
 الْآلِ كَفْرًا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِنِّي مَرَّ جَعَلُكَ فَاحْكُم بَيْنَكَوْنِيَا لَكُمْ فِيهِ
 تَخْتَلِفُونَ د شامہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں۔ اور
 فریب کیا ان کافروں نے اور فریب کیا اللہ نے۔ اور اللہ کا دوسب سے بہتر ہے جو فوت کہہا اللہ

کہ اے عیسیٰ میں تجھ کو بھر لو نگا۔ اور اٹھا لو نگا اپنی طرف اور پاک کرو نگا کافروں سے اور رکھوں گا تیرے تابعوں کو اور پر منکروں سے قیامت کے دن تک پھر میری طرف ہے تلو جانا پھر فیصلہ کرونگا تم میں جس بات میں تم جھگڑتے تھے۔ انتہی۔ فائدہ۔ یہود کے عاملوں نے اس وقت کے بادشاہ کو بہکا یا کہ یہ شخص ملحد ہے۔ تو ریت کے حکم کے خلاف بتلاتا ہے۔ اُسے لوگ بھیجے کہ اون کو پکڑ لائیں جب وہ پہنچے تو حضرت عیسیٰ کے یار سرگ گئے۔ اس شتائی میں حقیقتاً نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھالیا اور ایک صورت انہی رنگی اسی کو پکڑ لائے اور سولی پر چڑھایا (موضح القرآن)

مکر عربی زبان میں پوشیدہ تدبیر کو کہتے ہیں۔ یعنی ایسی تدبیر کو کہ جبکہ دوسرے کو پتہ نہ چلے۔ اگر وہ تدبیر کسی صحیح غرض کے لئے ہے تو محمود ہے ورنہ مذموم۔ اس مقام پر وہ مکرہ ایں مکر سے یہودی ایک جماعت کا عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کا خفی طور پر مشورہ کرنا مراد ہے۔ اور مکر دہندہ میں مکر سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان پر اٹھالینا مراد ہے۔ جیسا کہ حافظ ابن جریر طبری نے سدی سے نقل کیا ہے۔ تفسیر ابن جریر ص ۲۷۱ جلد ۴ (۳)۔ قبل اس کے کہ ان آیات کی تفسیر کریں لفظ توفی کی تحقیق کرو یا ضروری سمجھیں

لفظ توفی کی تحقیق

لفظ توفی وفا سے مشتق ہیں جس کے معنی پورا کرنے کے ہیں۔ یہ مادہ خواہ کسی شکل اور کسی بہت میں ظاہر ہو مگر کمال اور تمام کے معنی کو ضرور لئے ہوئے ہوگا۔ کما قال تعالیٰ اَوْفُوا بعهدي اوف بعهدي تم میرے عہد کو پورا کرو میں تمہارے عہد کو پورا کرونگا۔ وَاَوْفُوا الْكَيْلَ اِذَا كَلْتُمْ۔ باپ کو پورا کرو جب تم ماپو۔ يَوْمَ نَذَرُ لَكَ اَوْفُوا بعهدي۔ اپنی نذر دل کو پورا کرتے ہیں۔ وَاَتَا تَوْفُونَ اَجْرَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ جزاؤں غنیمت کہ تم پورا پورا اجر قیامت کے دن دے جاؤ گے۔ یعنی کچھ تھوڑا بہت اجر تو دنیا میں بھی مل جائیگا۔ مگر پورا پورا اجر قیامت ہی کے دن ملے گا۔

اور لفظ توفی جو اسی مادہ یعنی وفا سے مشتق اسکے اصلی اور حقیقی معنی۔ اَخَذْتُ شَيْءًا وَاَتَيْتُكَ بِهِ یعنی کسی چیز کو پورا پورا لینا کہ باقی کچھ نہ رہے۔ قرآن اور حدیث اور کلام عرب میں جس جگہ بھی یہ لفظ استعمال ہوا سب جگہ توفی سے استیفاء اور اکمال اور اتمام ہی کے معنی مراد لئے گئے ہیں۔ توفی سے اگر کسی جگہ موت کے معنی بھی مراد لئے گئے ہیں تو وہ کنایہ اور لزوماً مراد لئے گئے ہیں۔

اب ہم چند آیتیں مدیہ ناظرین کرتے ہیں جس سے صاف طور پر یہ معلوم ہو جائیگا کہ توفی کی حقیقت موت نہیں بلکہ توفی موت کے علاوہ کوئی اور شئی ہے۔

آیت اول اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضٰى عَلَيْهِمُهَا الْمَوْتَ

ویرسل الاخری الی اجل مسمی ۱۲۔ یعنی اللہ تعالیٰ قبض کرتا روح کو جب وقت ہوا انکے مرنے کا۔ اور جو نہیں مرے انکو قبض کرتا وقت نیند کے پس روک لیتا ہے اور جو جن پر موت مقرر کی ہے اور اس کو بھیجتا ہے اور انکو ایک مقرر وقت تک۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ توفی بمعنیہ موت کا نام نہیں بلکہ توفی موت کے علاوہ کوئی اور شئی ہے کہ جو کبھی موت کے ساتھ جمع ہوتی ہے اور کبھی نیند کے ساتھ یعنی تمہاری جانیں خدا کو قبضہ اور تصرف میں ہیں ہر روز سوتے وقت تمہاری جانیں کھینچتا ہے اور پھر واپس کر دیتا ہے۔ مرنے تک ایسا ہی ہوتا رہتا ہے اور جب موت کا وقت ہوتا ہے تو پھر جان کھینچنے کے بعد واپس نہیں کیجاتی۔ لسان العرب ہم ابھی نقل کر چکے ہیں کہ توفی کے معنی استیفاء اور استکمال یعنی شئی کو پورا پورا لینا۔ صاحب لسان توفی کی حقیقت بیان کر دینے کے بعد آیت موصوفہ کی تفسیر فرماتے ہیں ومن ذلک تولد عز وجل اللہ یتوفی الانفس

حین موتھا۔ اسی سے توفی مدد آجا اہم فی الدنیا واما توفی النائم فهو استیفاء وقت عقلہ و تمیزہ الی ان نام۔ لسان العرب ص ۸۱ ج ۲۔ یعنی مرنے کے وقت جان اور روح پوری پوری لے لیجاتی ہے۔ اور نیند کے وقت عقل اور ادراک ہوش اور تمیز کو پورا پورا لے لیا جاتا ہے۔ حال یہ کہ توفی کے معنی تو وہی استیفاء اور اخذ الشئی وافیہ یعنی شئی کو پورا پورا لینے ہی کے رہے۔ توفی میں کوئی تیسر اور تبدیل نہیں۔ صرف توفی کے متعلق میں تبدیلی ہوتی ایک جگہ توفی کا متعلق موت ہے۔ اور دوسری جگہ نوم (نیند)

آیت دوم وَهُوَ الَّذِیْ یَتَوَفَّاكُم بِاللَّیْلِ۔ یعنی وہی ہے کہ جو ظلمات میں پورا پورا کھینچ لیتا ہے۔ اس مقام پر بھی توفی موت کے معنی میں مستعمل نہیں ہوا بلکہ نیند کے موقع پر توفی کا استعمال کیا گیا۔

آیت سوم حَتّٰی تَوَفَّاہَا مِنَ الْمَوْتِ۔ شاہ ولی اللہ صاحب اس کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں۔ تا آنکہ عمر ایشان را تمام کند مرگ۔ یعنی یہاں تک کہ موت انکی عمر تمام کر دے۔ اس آیت میں توفی کے معنی تمام عمر اور اکمال عمر کے لئے گئے ہیں۔ علاوہ ازیں قرآن کریم میں جا بجا موت کے مقابلہ میں حیات کو ذکر فرمایا ہے۔ توفی کو حیات کے مقابل نہیں ذکر فرمایا جس سے صاف ظاہر ہے کہ توفی کی حقیقت موت نہیں سوزہ اگر توفی کی حقیقت موت ہوتی تو بطور جا بجا موت کے مقابل حیات کو ذکر کیا جاتا۔ اسی طرح توفی کے مقابل بھی

تواضع نے اسکو پورا پورا لے لیا۔ یعنی سلا دیا۔ اس شعر میں بھی توفی سے نوم کے معنی مراد ہیں۔ اور جس کا توفی کے ساتھ رفع کا ذکر ہوا اور کوئی قرینہ ہو تو وہاں توفی سے رفع جسمانی مراد ہوگا۔

اور عزرا صاحب بھی دعوائے مسیحیت سے پہلے توفی کے معنی موت کے نہیں سمجھے تھے جیسا کہ برائین کے ۵۵۷ پر لکھتے ہیں کہ اتنی متوفیک یعنی میں تجہ کو پوری نعمت دوں گا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔ اور اُسکی کتاب

کے ص ۴۹ اور ص ۵۰ پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ رہنا اور نہایت عظمت اور جلال کے ساتھ دوبارہ دنیا میں آنا تسلیم کیا ہے۔ جب یہ ثابت ہو گیا کہ توفی کے حقیقی معنی استیفا اور اخذ الٹھی و افتاء یعنی کسی شے کو پورا

پورا لینے کے ہیں۔ اور یہ کسی کتاب میں نہیں کہ توفی کے حقیقی معنی موت کے ہیں۔ اگر کسی مزرائی سے ممکن ہے تو فوت کی کوئی کتاب لا دکھائے۔ جیسے یہ تصریح ہو کہ توفی کے حقیقی معنی موت کے ہیں تو اب اس آیت کی تفسیر سنئے۔

یہود بے بہود نے جب حضرت مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قتل کی تدبیریں شروع کیں۔ اور حضرت مسیح علیہ السلام نے بھی اسکو محسوس فرمایا جیسا کہ فلما احس عیسیٰ منہم الکفر سے معلوم ہوتا ہے تو حق جل شانہ نے اسوقت حضرت

مسیح کی تسلی فرمائی کہ اے عیسیٰ تم گھبراؤ موت۔ اتنی متوفیک ورافک اتی و مطلق من الذین کفرو جاعل الذین تبعوک فوق الذین کفرو اتی یوم القیمۃ یعنی میں تمکو یعنی تمہاری روح اور جسم دونوں کو پورا پورا لینے والا ہوں اور تمکو اپنی طرف اٹھا لینے والا ہوں۔ اور تمکو کافروں سے بالکلیہ پاک کرنے والا ہوں۔ اور تمہارے دشمنوں کو

تمہارے منکرین پر قیامت تک غالب کرنا والا ہوں۔

اس آیت میں چار وعدہ لکھا ذکر ہے جو اللہ نے مسیح بن مریم سے فرمائے ایک توفی کا۔ دوسرا رفع کا۔ تیسرا کافروں سے پاک کرنا۔ چوتھا متبعین کے تفوق اور غلبہ کا۔ ان چاروں وعدوں سے مقصود

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تسلی ہے۔ پس اگر اس مقام پر توفی سے موت کے معنی مراد لے جائیں تو اس مقام کے کسی طرح مناسب نہیں معلوم ہوتے۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب ہر طرف سے خونخوار و زندہ بچی طرح دشمنوں کے پیارے کھڑے ہوں اسوقت تسلی اور تسکین خاطر کے لئے کیا مناسب ہے۔ موت کی خبر دینا مناسب ہے

یا خبر دینا کہ تم گھبراؤ انہیں ہم تمکو تمہارے دشمنوں کے زرع سے صحیح و سالم نکال لے جائیں گے۔ تمہارا بال بھی بیکار نہ ہوگا۔ ہم تمکو اس طرح بچا لینگے کہ دشمنوں کو تمہارا سایہ بھی نہ ملیگا۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت مسیح کو تسلی دی اور فرمایا کہ اے مسیح تم گھبراؤ انہیں میں تمکو جسم اور

روح کے ساتھ پورا پورا لے لوں گا۔ اور اپنی طرف تمکو اٹھاؤں گا۔ دشمنوں سے پاک رکھوں گا۔ یعنی یہ یہود کے جو

روح اور جسد کا پورا پورا الینا مراد لیا جائے۔ بلکہ توفی سے موت مراد لیجائے تو یہ کوئی ایسی تدبیر نہیں کہ جو یہود کی مغلوبی اور ناکامی کا سبب بن سکے۔ بلکہ حضرت مسیح کی موت کی تدبیر تو یہود کی عین تہمتا اور آزدگی کا مطالبہ ہے اس موقع پر خدا کی ایسی تدبیر ظاہر ہوئی چاہئے کہ دشمن تو ناکام رہیں اور حضرت مسیح بالکل محفوظ اور مامون رہیں۔ حسب طرح کفار مکہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی تدبیر کی جیسا کہ ارشاد ہے۔
 دیکھو ان دیکھو اللہ و اللہ خیر لما کرین۔ اور سب آپ کے قتل پر آمادہ ہو گئے۔ اللہ نے آپ کو ان کے منصوبوں سے آگاہ کیا اور صحیح و سالم آپ کو مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کرا دی۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حفاظت کی یہ تدبیر کی کہ انکو دشمنوں کے ہاتھ سے صحیح و سالم نکال کر اپنی طرف ہجرت کرائی۔ جیسا کہ وراقک انی سے صاف ظاہر ہے حضرت مسیح کا یہ رنج جہانی حقیقت میں ہجرت تھی کہ جو انکی فطرت کے مناسب تھی اسلئے کہ انکی پیدائش نفع جبرئیل سے ہوئی تھی۔ تفصیل کے لئے اچیز کا رسالہ لطائف الحکم فی اسرار نزول عیسیٰ بن مریم ملاحظہ فرمائیں۔

پھر یہ کہ توفی معنی الموت تو ایک عام شئی ہے جس میں تمام عالم مومن اور کافران اور حیوان سب ہی شریک ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کیا خصوصیت ہے کہ جو خاص طور پر ان سے توفی کا وعدہ فرمایا گیا قرآن کریم کی تتبع اور استقراء سے معلوم ہوتا ہے کہ توفی کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے سوائے عیسیٰ علیہ السلام کو اور کسی سے نہیں کیا۔

اور علیٰ ہذا دفع کا وعدہ بھی حق تعالیٰ نے سوائے حضرت مسیح کے اور کسی سے نہیں فرمایا پس اگر رفع سے رفع درجات یا رفع روح یا عزت کی موت (جو مرزا صاحب کی گھڑت ہے) وہ مراد لیجائے تو اس میں عیسیٰ علیہ السلام کی کوئی خصوصیت نہیں۔ جو مسلمان بھی مترتب ہے اسکی روح آسمان پر اٹھائی جاتی ہے۔ پھر الیہ رفع کا حضرت مسیح علیہ السلام سے وعدہ کرنا کیا مطلب۔ اور اگر اس آیت میں توفی کی دوسری نوع۔ یعنی نوم (میت) مراد لیجائے تب بھی مرزا صاحب کے لئے مفید نہیں اسلئے کہ تفسیر معالم التنزیل میں ربیع بن انس سے منقول ہے ربیع بن انس فرماتے ہیں کہ توفی سے نوم یعنی میت مراد ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سو گئے تھے اللہ تعالیٰ نے انکو آسمان پر اٹھایا۔ اور اس آیت کے یہ معنی ہیں کہ اے عیسیٰ میں تمکو سلاؤ نکھا۔ اور اسی حالت میں تمکو اپنی طرف اٹھا لو نکھا۔ جیسے دہوالدی

قال الربیع بن انس المراد بالتوفی النوم و کان عیسیٰ علیہ السلام قد نام فرجعہ اللہ تعالیٰ الی السماء مضاء فی منک وراقک انی کما قال تعالیٰ دہوالدی تیوفاکم بلیل۔ اسی

یٰٰعِیْسٰی - آمَنَ - وَاللّٰهُ اَعْلَمُ

یٰٰتٰوْقَاکُم بِاللَّیْلِ - اس آیت میں توفی سے نوم مراد ہے۔

حالت نوم میں حضرت مسیح علیہ السلام کے رفع سے مرزا صاحب کی تمنا اور آرزو پوری نہیں ہوتی۔ اور اگر اس آیت میں توفی سے ادسکی میسری نوع یعنی موت مراد لیجائے جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے متوفیک کی تفسیر میں تک منقول ہے۔ تب بھی مرزا صاحب کا مدعا وفات قبل النزول حاصل نہیں ہوتا کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اس سے نزول من السماء کے بعد وفات پانا مراد لیتے ہیں۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما تعالیٰ عنہما سے باسناد صحیح یہ ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام بحمدہ العنصری صحیح و سالم زندہ آسمان پر اٹھا لے گئے (و جیسا کہ ہم غم غریب ذکر کرینگے) اور وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن بہ قبل موتہ کی تفسیر میں بحوالہ فتح الباری باسناد صحیح ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کر چکے ہیں کہ قبل موتہ سے قبل موت عیسیٰ مراد ہے۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ ابن عباسؑ کے نزدیک ابھی حضرت مسیح فوت نہیں ہوئے۔

شیخ جلال الدین سیوطی تفسیر درمنثور ج ۳ (۲) میں فرماتے ہیں۔ اخرج اسحق بن بشیر وابن حاکم من طریق جوہر عن الضحاک عن ابن عباس فی قوله تعالیٰ انی متوفیک ورافک ائی یعنی رافک ثم متوفیک فی آخر الزمان۔ یعنی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انی متوفیک ورافک کی تفسیر میں یہ منقول ہے کہ حضرت مسیح کا آسمان پر اٹھا جانا مقدم ہے۔ اور وفات اخیر زمانہ میں ہوگی۔

پس اگر ابن عباسؑ سے توفی کی تفسیر موت مروی ہے تو تقدیم و تاخیر بھی منقول ہے۔ یعنی یہ بھی منقول ہے کہ یہ وفات اخیر زمانہ میں ہوگی۔ لہذا ابن عباسؑ کے نصف قول کو حجت قرار دینا اور دوسرے نصف سے گریز کرنا یہ ایسا ہی جیسا کہ لا تقربوا الصلوة کو حجت قرار دینا اور واتم سکرامی سے گریز کرنا نصف قول کو ماننا اور نصف کو نہ ماننا یہ کام تو نصف الاعلیٰ اور نصف البصیر کا ہے۔ امام جلیل و کبیر حافظ عماد اللہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ابن عباسؑ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ جب حضرت عیسیٰ کو آسمان پر اٹھانیکا ارادہ فرمایا تو حضرت عیسیٰ کے رفع الی السماء کا طویلہ قصہ بیان کر کے ابن عباسؑ نے یہ فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام گھر کے کسی درجہ سے آسمان پر اٹھائے گئے۔ یہود جب تلاش کیا تو آئے تو جس شخص کو اللہ تعالیٰ یہود کے مشابہ بنا دیا تھا اوس کو

عن ابن عباس قال لما اراد الله ان يرفع عيسى الى السماء الى ان قال و رفع عيسى من روضته في البيت الى السماء قال و جاء الطلب من اليهود فاخذوا الشجرة فقتلوه ثم صلبوه و هذا اسناد صحيح الى ابن عباس

ورواه النسائي عن ابی کریم
عن ابی معاوية بنحوه - آھ -

تفسیر ابن کثیر ص ۹ ج (۳)

عیسیٰ سمجھ کر کڑا اور قتل کیا اور سولی پر چڑھایا۔ ابن عباس کے اس
اثر کی سند باطل صحیح ہے۔ اور اس اثر کو نسائی نے بھی بروایت ابی
کریم روایت کیا ہے۔ (تفسیر ابن کثیر)

تفسیر فتح البیان ص ۳۳ ج (۲) میں ہے۔ وصدق ابن کثیر فہو لا یعنی حافظ ابن کثیر نے سچ کہا کہ
اثر ابن عباس کی سند صحیح ہے۔ اسکے تمام راوی بخاری کے راوی ہیں۔ مگر مرزائی جماعت ابن عباس کے
اس صحیح الاسناد اور جید الاستاد کو تسلیم نہ کریگی۔ بلکہ ابن عباس کے اس اثر کو کہ جسکی سند بھی متکلم فیہ ہے
اس میں بھی نصف کو تسلیم کریگی۔ علاوہ ازیں مرزائے قادیانی ازالۃ الاولیاء ص ۹ پر لکھتے ہیں کہ اہل
کے حقیقی معنی صرف مارنا اور موت دینا نہیں بلکہ سلانا اور بیہوش کرنا بھی اس میں داخل ہے۔ انتہی۔ مرزا صاحب
اس عبارت میں فقط اس امر کے مدعی نہیں کہ امانت کے معنی کبھی سلانے کے بھی آجاتے ہیں بلکہ اس کے مدعی
ہیں کہ جس طرح مارنا اور موت دینا امانت کے حقیقی معنی ہیں۔ اسی طرح سلانا اور بیہوش کرنا بھی امانت کے
حقیقی معنی ہیں۔

اسوقت ہلکو اس سے بحث نہیں کہ مرزا صاحب کا یہ قول ائمہ لغت کی تصریحات کے صریح خلاف
ہے بلکہ یہ مقصود ہے کہ جب مرزا صاحب کے نزدیک امانت کے معنی سلانے کے بھی حقیقی معنی ہیں تو ابن عباس
نے جو توفی کی تفسیر موت سے کی ہے وہاں اگر موت سے سلانے کے معنی مراد لئے جائیں تو کیا حرج ہے اس لئے
کہ مرزا صاحب کے نزدیک یہ معنی بھی حقیقی ہیں۔

امام ابن جریر بطری فرماتے ہیں کہ اس آیت میں صحیح قول یہی ہے کہ توفی سے استیفاء اور قبض
مراد ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے توفیت من فلان مالی علیہ یعنی قبضتہ واستوفیتہ۔ چنانچہ حسن بصری اور مطر وراق

قال ابو جعفر وادى بجاه الاقوال بالصحة عندنا قول من قال معنا ذلك انى قابضك من الارض ورافك الى الموت اثر الاجابة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ينزل عيسى بن مريم فيقتل الدجال ثم يكث في الارض مدة ذكرها اختلاف الرواية
في مبلغها ثم يموت فيصلى عليه المسلمون ويدفنونه حد ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن مسلم الزهري عن
خطلان بن علي الاسلمي عن ابی هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليهيئ الله عيسى بن مريم حكما لا د
اما مقسطا ويكر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الحجرية ويفيض المال حتى لا يجد من يأخذه وليسكن الرثا ما جازا ومعترا

اور ابن جریر ج اور کعب احبار اور محمد بن جعفر بن الزبیر سے منقول ہے کہ آیت انی متوفیک میں توفی سے پورا پورا لینا اور آسمان پر اٹھانا مراد ہے۔ (تفسیر ابن جریر ص ۲۰ ج ۳)۔ اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ توفی کے حقیقی معنی استیفاء اور استکمال اور اخذ الشیء و انیاء یعنی کسی شئی کو پورا پورا لینے کے ہیں۔ اور اسی معنی کے اعتبار سے آیت انی متوفیک و انک الی میں توفی سے رفع آسمانی مراد ہے۔ اسی طرح سورہ مائدہ کی یہ آیت فلما توفی کنت انت ارقب علیہم کو سمجھئے کہ اس جگہ بھی توفی سے رفع الی السماء مراد ہے جیسا کہ تفسیر ابو السعود ص ۱۷ ج (۳) پر ہے فلما توفی عنی بالرفع الی السماء کما فی قولہ تعالیٰ انی متوفیک و انک الی فان التوفی اخذ الشیء و انیاء اور تفسیر کبیر ص ۲۰ ج (۳) میں ہے فلما توفی عنی المراد به وفاة الی السماء الخ۔ اور اسی طرح تفسیر جامع البیان ص ۱۱۱ اور تفسیر معالم التنزیل ص ۲۰ ج (۱) و مدارک ص ۲۲ ج (۱) و جمل ص ۶۵ ج (۱) و تفسیر رحمانی ص ۲۰ ج (۱) و تفسیر بیضاوی ص ۱۹ ج (۲) و در مشور ص ۲۲ ج (۲) و سراج منیر ص ۲۸ ج (۱) و معراج لمبید ص ۲۹ ج (۱) و کتاب الوحی ص ۲۹ ج (۱) اور تفسیر روح المعانی ص ۱۱۱ ج (۲) و تفسیر خازن ص ۶۰ ج (۱) ان تمام تفاسیر میں یہی مذکور ہے کہ توفی سے رفع الی السماء مراد ہے۔ اور اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ اس

(بقیہ حاشیہ ص ۱۹) اودین بہا جمیعاً حل ثنا ابن حمید شاسلمتہ عن ابن اسحاق عن الحسن بن دینار عن قتادة عن عبد الرحمن بن آدم عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الانبیاء اخوة عللنا امہاتہم شتی و دینہم واحد و اتانا ولی النہا لبعیسی ابن مریم لانه لم یکن یبنی و بنیہ نبی و انه خلیفتی علی امتی و انه نازل فاذا رایتہ فاعرفہ فانه رجل مربوع الخلق الی الحمرۃ و البیاض بسط الشعر کان شحورہ یقطر و ان لم یصیر بل بین مہصرین یدق الصلیب و یقتل الخنزیر و یغیض المال و یقاتل الناس علی الاسلام حتی یہلک اللہ فی زمانہ الملل کلہا و یہلک اللہ فی زمانہ مسیح الفلانی اللہ الذاب الدجال و تقع فی الارض الامنۃ حتی ترتفع الاسود مع الابل و النمر مع البقر و الذئاب مع الغنم و تلعب الغلمان بالحیات لا یضر بعضهم بعضاً فثبت فی الارض الاربعمین سنۃ ثم یرقی و یصلی المسلمون علیہ و یدفنونہ۔ قال ابو جعفر و معلوم انہ لو کان قدما ما شہ اللہ عز و جل لم یکن بالذی یمیتہ میتۃ اخری فیخرج علیہ میتین لان اللہ عز و جل اما اخر عبادہ انہ یخلقہم ثم یمیتہم ثم یحییہم کما قال جل ثناوہ اللہ الذی خلقکم ثم رزقکم ثم یمیتکم ثم یحییکم بل من شرکاکم من یفعل من ذلکم من شئی قتا و یل الآیۃ اذا قال اللہ لبعیسی یا عیسیٰ انی قابضک من الارض و رافعک الی و ملکہ من الذین کفروا فخذوا نبویک و ہذا الخبز و ان کان مخرجہ مخرج خبر فان فیہ من اللہ عز و جل احتجاباً علی الذین حاجوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

روى ابن عساکر عن ابی اموسى الاشعري قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم
القیمة یدعی بالانبیاء وامنہم ثم یدعی بعیسی فیکذره نعمته علیہ فیقر بہا فیکول یا عیسی اذ کرمتنی علیک وعلی والدک
الایتہ۔ ثم لقول اانت قلت للناس اتخذونی دمی الہین من دون اللہ فیکلہ ان یموت قال ذلک للحیث
تفسیر ابن کثیر۔ ص ۲۸ ج (۳) ترجمہ ابو موسیٰ اشعری روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن انبیاء اور انہی امتوں کو بلایا جائیگا۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام کو بلایا جائیگا۔ عیسیٰ علیہ السلام
حضرت عیسیٰ کو اپنے قریب بلا کر یہ فرمائیگے کہ تم ہی نے کہا تھا کہ مجھ کو اور میری ماں کو خدا بناؤ۔ عیسیٰ علیہ السلام

(بقية حاشية ص ١٢) في عيسى من وفد نجران بأن عيسى لم تقبل ولم يسلب كما زعموا وانهم واليهود الذين اتوا بذلك وادعوا على عيسى كذبته في دعواهم وزعمهم كما حدث ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ثم اخبرهم يعني الوفد من نجران ورد عليهم فيها اخبروا بهم واليهود بصلب كيف رفعه وطروه منهم فقال اذا قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الي واما مطرك من الذين كفروا فانهم يعني منطلقك فمخلصك من كفر بك وجمدا جنتهم بين الحق من اليهود وسائر الملل غير كما حدث ثنا ابن حميد قال ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر ابن الزبير ومطرك من الذين كفروا قال او هو منك بما هو احد شتى محمد بن سنان قال ثنا ابو البركات الخفي عن عبد الله بن الحسن في قوله ومطرك من الذين كفروا قال مطرون اليهود والنصارى والحواس ومن كفار قومه ١٢ منه -

انکار فرمائیں گے :

واخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيامة
جمعة الايام ودعا كل اناس بامامهم قال يا دعى عيسى فيقول عيسى يا عيسى انت قلت للناس اتخذوني دامي
اليس من دون الله فيقول سبحانك ما يكون لي ان اتول باليس لي بحق الى قوله يوم ينفع الصادقين تفسير
درمنثور ج ۳ (۲)۔ اس حدیث شریف کا ترجمہ تقریباً وہی ہے کہ جو پہلی حدیث کا ہے۔ ابو موسیٰ اشعریکی
حدیث کی طرح جابر بن عبد اللہ کی اس روایت میں بھی اس امر کی تصریح موجود ہے کہ قیامت کے دن عیسیٰ
علیہ السلام سے یہ دریافت کیا جائیگا ۔

مرزا صاحب جس موت کے مدعی ہیں وہ کسی لفظ سے بھی ثابت نہیں ہوتی۔ مرزا صاحب کا دعویٰ
تو یہ ہے کہ حضرت مسیح و ائمہ صلیب کے بعد کشمیر تشریف لے گئے۔ اور ساٹھی سال زندہ رہ کر شہر سرنگر کے محلہ
خانیا میں مدفون ہوئے۔ یہ نہ کسی آیت سے ثابت ہے۔ کسی حدیث سے اور نہ کسی صحابیؓ اور تابعیؓ بلکہ
کسی معتبر عالم کے قول سے بھی ثابت نہیں۔ ممکن ہے کہ یہ بھی اُسی کہنیا لال اور مراری لال اور روشن لال
سے منقول ہو کہ جنہوں نے کریم بخش کے صادق ہونے کی گواہی دی ہے۔

ائمہ حدیث جب کسی راوی کی توثیق اور تعدیل نقل کرتے ہیں تو احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین کا
نام مبارک پیش کر دیتے ہیں۔ مرزا صاحب کو جب کریم بخش کی روایت کی تعدیل اور توثیق کی ضرورت پیش
آئی تو کہنیا لال اور مراری لال کی تعدیل پیش کی۔ ناظرین کرام تعجب نہ فرمائیں۔ نئی کا ذب کے سلسلہ پوتا
کے لئے کہنیا لال اور مراری لال ہی جیسے راوی مناسب اور ضروری ہیں۔ مرزا صاحب بھی معذور ہیں
اپنی مسجبت کی گواہی میں آخر کس کو پیش کریں۔ نہ چند مشرک ہیں۔ یا کوئی دیوانہ ہے۔ بلکہ گھٹ دیوانہ
باور کردہ کی مثل صادق ہے۔

لے مرزا صاحب از ان الامام مشہور میں لکھتے ہیں کہ کریم بخش روایت کرتے ہیں کہ گلاب شاہ مجنوب
نے بیس برس پہلے جھگو کہا کہ اب عیسیٰ جوان ہو گیا ہے۔ اور لادھیان میں آکر قرآن کی فطایاں کھا لے گا۔ پھر
کریم بخش کی تبدیل بہت سے گواہوں سے کی گئی۔ جن میں خیراتی بونا کہنیا لال مراری لال روشن لال کیشیاں
وغیرہ ہیں۔ اور گواہی یہ ہے کہ کریم بخش کا جھوٹ کبھی ثابت نہیں ہوا ۱۲۔

ایک سو اور اسکا ازالہ

مرزا صاحب ازالہ الاولیٰ ص ۶۲ پر لکھتی ہیں۔ تعجب ہے کہ اس قدر تاویلات رکھ کر یہ

ذرا بھی نہیں شرم کرتے۔ وہ نہیں سوچتے کہ آیتہ فلما توفیتی سے پہلے یہ آیت ہے واذ قال اللہ یا عیسیٰ

بن مریم ائبت قلت للناس انم اذ نطا ہر ہے کہ قال کا صیغہ ماضی کا ہے اور اسکے اول اذ موجود ہے

جو خاص واسطے ماضی کے آتا ہے جس سے یہ ثابت ہے کہ یہ قصہ وقت قبل آیت زمانہ ماضی کا ایک قصہ تھا

نہ زمانہ استقبال کا۔ اور پھر ایسا ہی جو جواب حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کی طرف سے ہے یعنی فلما توفیتی

وہ بھی صیغہ ماضی ہے۔ انتہی۔

اس کے بعد حکم نمبر (۲۲) مورخہ ۲۰ ربیع الثانی ۱۳۱۲ھ مطابق ۱۸۹۵ء کی پیشین گوئی کی نسبت

لکھتی ہیں کہ مجھے خدا کی طرف سے وحی ہوئی بعفت الدیار محلہا و مقامہا۔ یعنی اسکا ایک حصہ مٹ جائیگا جو

عمار میں ہیں نابود ہو جائیگی۔ اس پر اعتراض ہوا کہ یہ مصرع لبید کا ہے اُسے گزشتہ زمانہ کی خبر دی ہے

کہ خاص خاص مقام ویران ہو گئے۔ اسکا جواب خود تحریر فرماتے ہیں کہ جس شخص نے کافہ یا ہدایتہ النہ

بھی پڑی ہوگی وہ خوب جانتا ہے کہ ماضی مضارع کے معنی پر بھی آجاتی ہے۔ بلکہ ایسے مقامات میں جبکہ

انہو الاولاد واقعہ متکلم کی نگاہ میں یقینی الوقوع ہو۔ مضارع کو ماضی کے صیغہ پر لاتے ہیں تاکہ اس امر کا یقینی الوقوع

ہونا ظاہر ہو۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ و نفع فی الصور و اذ قال اللہ لعیسیٰ بن مریم انت قلت

لنناس اتخذونی و امی الہمین من ددن و لو تری اذ و قعودی رہیم و غیرہ۔ اب معترض صاحب فرمائیں

کہ کیا قرآنی آیات ماضی کے صیغہ ہیں یا مضارع کے۔ اور اگر ماضی کے صیغہ ہیں تو اونکے معنی اس جگہ مضارع

کے ہیں یا ماضی کے۔ جھوٹ بولنے کی سزا تو اس قدر کافی ہے کہ اچھا حکم صرف میرے پر نہیں بلکہ یہ تو قرآن

پر بھی ہو گیا۔ گویا صرف دیکھو آپ کو معلوم ہے۔ خدا کو معلوم نہیں۔ اسوجہ سے خدا نے جابجا غلطیاں کھائیں اور

مضارع کی جگہ ماضی کو لکھ دیا۔ انتہی۔

ناظرین انصاف فرمائیں کہ جس آیت پر یعنی اذ قال اللہ پر شد و مد سے یہ دعویٰ تھا کہ یہ قصہ

ماضی ہے۔ پھر اسی کی نسبت یہ دعویٰ کر دیا کہ مضارع کے معنی میں ہے تاکہ پیشین گوئی غلط نہ ہونے پڑے۔

اور عفت الدیار محلہا و مقامہا پر جو اعتراض تھا اس سے سبکدوش ہو جائیں۔ حالانکہ مرزا صاحب

اول ہی باز رہی ابھی قرآن عزیز میں غور کر لیتے تو یہ ہرگز نہ کہتے جیسا کہ بعد میں ہوش میں آ ہی گئے کہ
اذ ہمیشہ ماضی کے لئے نہیں ہوتا کیونکہ قرآن عزیز کی ولوتری اذ فرعون اظلافت۔ ولوتری اذیتونی
الذین کفروا الملکۃ۔ ولوتری اذ انطا لمون متوفون عند ربہم آیات میں ہر جگہ لفظ اذ موجود ہے۔
حالانکہ واقعہ سب جگہ مستقبل یعنی قیامت ہی کا ہے۔

حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام کی چوتھی دلیل

(قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ)

وَاِنَّهٗ لَعَلَّوْا لِلْاَسَاطِرِ فَلَا تَمُوتُنَّ بِهَا۔ وَاسْتَبْعُوْنَ هٰذَا صِرَاطًا مُّسْتَقِيْمًا وَكَأَنَّهُ لَكُمْ الشَّيْطَانُ اِنَّهٗ لَكُوْعِدٌ وَّ مُّبِيْنٌ (ترجمہ) اور تحقیق وہ یعنی عیسیٰ علیہ السلام بلاشبہ
علامت ہیں قیامت کی پس اس بارہ میں تم ذرہ برابر شک اور تردد نہ کرو۔ اور اسے محمد آپ کہہ دیجئے کہ
اس بارہ میں صرف میری پیروی کرو۔ یہی سید المرستہ ہے۔ کہیں شیطان تم کو اس راہِ راست سے نہ روک
دے۔ تحقیق وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔

امام حلیل و کبیر حافظ عطاء الدین ابن کثیر فرماتے ہیں کہ واِنَّهٗ لَعَلَّوْا لِلْاَسَاطِرِ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کا قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہونا مراد ہے جیسا کہ عبد اللہ بن عباسؓ اور ابو ہریرہؓ اور مجاہدؓ
اور ابو العالیہؓ اور ابو مالکؓ اور عکرمہؓ و حسن بصریؓ اور قتادہؓ اور ضحاکؓ وغیرہم سے منقول ہے۔ جیسا
کہ دلائل اہل الکتاب الایمانیہ میں قبل موتہ اور احادیث متواترہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول
قبل از قیامت ثابت اور تحقیق ہے۔ تفسیر ابن کثیر ص ۴۶ ج ۱

معلوم ہوا کہ جو شخص حضرت یحییٰ بن مریمؑ کے آسمان سے نازل ہو کر قیامت کی علامت ہے وہ شیطان ہو کر سید ہرستہ سے روکنا چاہتا ہے۔

حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام کی پانچویں دلیل

قال الامام احمد حدثنا عفان۔ ثنا ہمام بن منہال۔ ثنا قتادہ بن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ

علیہ وسلم قال الانبياء اخوة لعلات امها تم شتی و دیهم واحد وانی اولی الناس بعیسی بن مریم لانه لم یکن یحیی
 یعنی و منہ دانہ ناسنائی فاذا راہ تہ فاعرفہ۔ محل مربع الی الحرة و البیاض علیہ قویان مہر ان کان راہ
 یطہر دان لم یصبہ بل فیدق الصلیب و قتل الخنزیر و یصنع الخیرۃ و یدعو الناس الی الاسلام و یملک انہ
 فی زمانہ الملک کلہا الا الاسلام و یملک انہ فی زمانہ المسیح الدجال ثم تقع الامانۃ علی الارض حتی ترفع الی
 نع الاہل۔ و النار مع البقر و الذاب مع الغنم و یلعب البعبیان بالحمیات لا یضرہم نیکت الارض سنۃ ثم
 یتوفی و یصلی علی المسلمون۔ و کذا بوداود۔ (کذا فی تفسیر ابن کثیر ص ۱۷۱ ج ۲)۔ و قال الحافظ
 ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ۔ رواہ البوداود و احمد باسناد صحیح۔ فتح الباری ص ۱۷۱ ج ۲)۔ (ترجمہ)
 امام احمد بن حنبل اپنی مسند میں ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ارشاد فرمایا کہ تمام انبیاء و علما کی بجائی ہیں۔ انیس مختلف سی تشریعتیں مختلف ہیں اور دین یعنی ہول
 شریعت سب کا ایک ہے۔ اور میں علی علیہ السلام کے ساتھ زیادہ قریب ہوں اسلئے کہ میرے اور
 ان کے درمیان کوئی نئی نہیں وہ نازل ہونگے جب انکو دیکھو تو پہچان لینا وہ مہمانہ قد ہونگے۔ رنگ اونکا
 سُرخ اور سفیدی کے درمیان ہوگا۔ ان پر دو رنگ ہوئے کپڑے ہونگے سر کی یہ شان ہوگی کہ گویا
 اُس سے پانی ٹپک رہا ہے۔ اگرچہ اسکو کسی دم کی تری نہیں پہنچی ہوگی۔ صلیب کو ڈھنگے جزیرہ کو اٹھا دیئے
 سب کو اسلام کی طرف بلائیں گے۔ اللہ تعالیٰ ان کے زمانہ میں سوائے اسلام کے تمام مذاہب نیست و نابود
 کر دیگا۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے زمانہ میں مسیح و جال کو قتل کرا یگا۔ پھر تمام روعے زمین پر ایسا اُس
 ہو جائیگا کہ شیر اونٹ کے ساتھ۔ اور چیتے گلے گلے کے ساتھ اور بھڑکے بکریوں کے ساتھ چرنے
 لگیں گے۔ اور بچے سانپوں کے ساتھ کھیلنے لگیں گے۔ سانپ اونکو نقصان نہ پہنچائیں گے۔ علی علیہ السلام
 زمین پر پالیس سال ٹھہریں گے۔ پھر وفات پائیں گے۔ اور مسلمان انکی جنازہ کی نماز پڑھیں گے۔ حافظ ابن حجر
 عسقلانی فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں کہ اس روایت کی اسناد صحیح ہے۔
 اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ علی علیہ السلام کی ابھی وفات نہیں ہوئی۔ آسمان سے
 نازل ہونیکے بعد قیامت سے پیشتر جب یہ تمام باتیں ظہور میں آجائیں گی تب وفات ہوگی۔

حیات عیسیٰ علیہ السلام کی چھٹی دلیل

عن الحسن مرسل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للیہود ان عیسیٰ لم یمت وانه راجع الیکم قبل یوم القیامة۔ اخر جابر بن کثیر فی تفسیر آل عمران ص ۲۸۱ ج (۲)
امام حسن بصری سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے یہ ارشاد فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام ابھی نہیں مرے۔ وہ قیامت کے قریب ضرور لوٹ کر آئینگے۔ اس حدیث میں راجع کا لفظ صراحتہ موجود ہے جس کے معنی واپس آنے والے کے ہیں۔ محاورہ یہ لفظ اسی وقت استعمال ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص کسی دوسری جگہ گیا ہو اور پھر واپس سے واپس آئے۔

حیات عیسیٰ علیہ السلام کی ساتویں دلیل

امام سہقی کتاب الاسماء والصفات ص ۳۰ میں فرماتے ہیں۔ اخیرنا ابو عبد اللہ الساجفہ انا ابو بکر بن اسحق انا احمد بن ابراہیم ثنا ابن کثیر ثنی اللیث عن یونس عن ابن شہاب عن نافع مولیٰ فی قتادة الانصاری قال ان ابا ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف انتم اذا نزل ابن مریم من السماء فیکموا ما کم منکم۔ انتہی۔ (ترجمہ) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کیا حال ہو گا تمہارا کہ جب عیسیٰ بن مریم تم میں آسمان سے نازل ہونگے۔ اور تمہارا امام تم میں سے ہو گا۔ اور اسناد اس روایت کی صحیح ہے۔

حیات عیسیٰ علیہ السلام کی آٹھویں دلیل

عن ابن عباس فی حدیث طویل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعند ذلک

بنزل عیسیٰ بن مریم بن السماء (اسلمی ابن بشر کہ کنز العمال ج ۲۶ ص ۷۰)۔ (ترجمہ ابن عباس رضی اللہ عنہما) ایک طویل حدیث میں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس وقت عیسیٰ بن مریم آسمان سے نازل ہونگے۔
ان دونوں حدیثوں میں من السماء کا لفظ صراحتہ موجود ہے یعنی عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے۔

حیات عیسیٰ علیہ السلام کی نویں دلیل

عن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نزل عیسیٰ بن مریم الی الارض فیترج و یولدہ و یکلت خمساً واربعمین سنۃ ثم یموت فیدفن محیی فی قبر فاقوم انا و عیسیٰ ابن مریم فی قبر واحد بن ابی بکر و عمر رواہ ابن الجوزی فی کتاب الوفاء (کتاب الاذاعہ ص ۷۷) (ترجمہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ زمانہ آگندہ میں عیسیٰ علیہ السلام زمین پہا ترینگے۔ (اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عیسیٰ اس سے پیشتر زمین پر نہ تھے بلکہ زمین کے بالماقل آسمان پر تھے) پھر نکل فرمائیں گے اور اولاد ہوگی۔ اور ۴۵ سال ٹھہریں گے پھر وفات پائیگی۔ اور میری قریب مدفن ہونگے۔ قیامت کے وقت میں مسیح ابن مریم کے ساتھ ابوبکر اور عمر کے درمیان قبر سے اٹھونگا اس حدیث کو ابن جوزی کتاب الوفاء میں روایت کیا۔

حیات عیسیٰ علیہ السلام کی سوئں دلیل

مدنی المثنیٰ ثنا اخی ثنا ابن ابی جعفر عن ابیہ عن الرزیع فی قولہ تعالیٰ الم اللہ لا الہ الا ہو الحی القیوم قال ان انصاری انوار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحما صوفی عیسیٰ بن مریم وقالوا لا من مہوہ وقالوا علی اللہ

اللہ نہ کھانا کھاتا ہے نہ پانی پیتا ہے اور نہ بول و براز کرتا ہے۔ نصاریٰ نے کہا کہ بیشک آپ نے فرمایا کہ تم کو معصوم ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اور عورتوں کی طرح ان کی والدہ مطہرہ حاملہ ہوئیں۔ اور پھر محمد صدیقہ نے اونکو جناح طرح عورتیں بچوں کو منبتی ہیں۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام کو بچوں کی طرح غذا بھی دی گئی حضرت مسیح کھاتے بھی تھے اور پیتے بھی اور بول و براز بھی کرتے تھے۔ نصاریٰ نے کہا کہ بیشک ایسا ایسا ہی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ پھر عیسیٰ کس طرح خدا ہو سکتے ہیں؟ نصاریٰ بخران نے حق کو خوب پہچان لیا۔ مگر دید و دانستہ اتباع حق سے انکار کیا۔ اللہ عز و جل نے اس بارہ میں یہ آیتیں نازل فرمائیں اَلَمْ اَنْتُمْ اَلَا اَلاٰهُوا کَی الْقَیُّوْمُ (ترجمہ ختم ہوا)

حیات عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اجماع

(۱)

حافظ عسطلانی رحمۃ اللہ علیہ تخیض الجبر ۳۱۹ میں فرماتے ہیں۔ امارع عیسیٰ فالتفق اصحاب الاخبار۔ والتفسیر علی رفعہ ببدنہ حیا وانما اختلفوا فی مات قبل ان یرفع او نام۔ انتہی۔ یعنی تمام محدثین اور مفسرین اس پر متفق ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسی بدن کے ساتھ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے اختلاف صرف اس بارہ میں ہے کہ رفع الی السماء سے پہلے کچھ دیر کے لئے موت طاری ہوئی یا نہیں یا حالت نوم میں اٹھائے گئے۔ (۱۲) ترجمہ ختم ہوا۔ اور تفسیر بحر المحیط ص ۴۷ ج (۲) پر ہے۔ قال ابن عطیہ واجمعت الامۃ علی ما تضمنہ الحدیث المتواتر من ان عیسیٰ فی السماء حتی وانہ ینزل فی آخر الزمان اکھ۔ یعنی تمام امت کا اس پر اجماع ہو چکا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان میں زندہ موجود ہیں۔ اور اخیر زمانہ میں نازل ہونگے۔ جیسا کہ احادیث متواترہ سے ثابت ہے۔ اور تفسیر نہر الماد کے ص ۴۷ ج (۲) پر ہے۔

واجتمعت الامۃ علی ان عیسیٰ حتی فی السماء وینزل الی الارض اکھ۔ اور تفسیر جامع البیان جو کہ تفسیر ابن کثیر اس کے حاشیہ پر تفسیر جو صاحب البیان کی تصنیف ہے اس کے ص ۵ پر ہے۔ والا جماع علی انہ حتی فی السماء وینزل ویقتل الذبالب ویؤید الدین۔ اکھ۔ (تفسیر و جزیر)

امام ابو الحسن اشعری قدس اللہ سرہ کتاب الابانۃ عن اصول الدیانۃ کے ص ۱۶ پر فرماتے ہیں

قال اللہ عز وجل بعثی ائی متوفیک ورائک الی۔ وَقَالَ اللہ تعالیٰ وَمَا تَقُولُوا یَقِیْنُ لِرَفْعِ اللہ الیہ
واجتمع علی ان اللہ عز وجل رفع عبس الی السماء احد۔ شیخ اکبر قدس اللہ سرہ فتوحات مکیہ کے
باب (۷۳) میں فرماتے ہیں۔ لاخلاف فی انه ینزل فی آخر الزمان - ۱۲۔

عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے آسمان سے نازل ہونے کی سہرا

حضرت مسیح بن مریم صلی اللہ علیہ وبارک وسلم کی رفع الی السماء اور نزول الی الارض کی علماء
نے حکمت بیان کی ہے کہ یہود کا یہ دعویٰ تھا کہ ہم نے مسیح بن مریم کو قتل کر دیا۔ کَمَا قَالَ تَعَالٰی
وَقَوْلُهُمْ اَتَقْتُلْنَا الْمَسِیْحَ عِیْسٰی بن مریم رسول اللہ۔ اسلئے اول حقتوالے شانہ ان کو آسمان پر زندہ و صحیح و
سالم اٹھایا۔ اور پھر اذن الہی قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہو گئے۔ تاکہ یہود بے بہود کا یہ
زعم باطل کہ ہم نے مسیح بن مریم کو قتل کر دیا۔ رد ہو جائے۔ اور اپنی آنکھوں سے علانیہ طور پر حضرت مسیح کو
آسمان سے زندہ اترتے ہوئے دیکھیں۔ تو یہود اور مسیح و مجال جو یہودی ہے اور قوم یہود کا سردار ہوگا۔
حضرت مسیح بن مریم کے نیزے سے قتل و مجال کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کریں۔ اور یہ سمجھ لیں کہ جس ذات
یا برکات کے متعلق یہ یہود بے بہود یہ کہتے تھے کہ ہم نے اس کو قتل کر دیا اسی کو اللہ جل جلالہ نے اپنی
قدرت کاملہ اور حکمت بالغہ سے اتنے زمانہ تک آسمان پر زندہ رکھا۔ اور اسی کو پھر تمہارے قتل کے لئے
آسمان سے اتارا۔ (کنزانی فتح الباری ص ۷۷ ج ۶) باب نزول عیسیٰ بن مریم اور نازل ہونے کے
بعد صلیب کا ٹوڑنا بھی اسی طرف مشیر ہوگا۔ کہ یہود اور نصاریٰ کا یہ اعتقاد کہ مسیح بن مریم صلیب پر چڑھا
گئے بالکل غلط ہے حضرت مسیح کو کون ٹوٹا یہ چڑھا سکتا ہے وہ بھرا اللہ زندہ ہیں۔ نازل ہونے کے بعد صلیب
کا نام و نشان بھی نہ چھوڑینگے۔ اور بعض علماء نے یہ حکمت بیان فرمائی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے جب
انجیل میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم اور آپ کی امت کے اوصاف دیکھے تو حق تعالیٰ شانہ سے یہ دعا فرمائی
کہ اے اللہ مجھ کو بھی امت محمدیہ سے بنا۔ حقتعالیٰ شانہ نے ادنیٰ یہ دعا قبول فرمائی اور اخیر زمانہ تک
زندہ رکھا۔ اور قیامت کے قریب امت محمدیہ میں حکم عدل اور دین اسلام کے لئے مجدد کی حیثیت سے

اولن کانز دل مقدر فرمایا۔

حضرت سید بن مریم رسول اللہ بھی علیہ الف صلوٰۃ اور جانی بھی میں رضی اللہ تعالیٰ عنہ و رضی عن اللہ

(۱۰)

حافظ شمس الدین ذہبی تحریر میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی اصابع میں۔ اور علامہ زر قانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم جس طرح نبی اللہ اور رسول اللہ ہیں اسی طرح صحابی بھی ہیں اس لیے کہ حضرت مسیح بن مریم علیہ السلام نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو لیلۃ المعراج میں بحالت حیات وفات سے شہر اسی جسد عنصری کے ساتھ دیکھا ہے۔ اور دوسرے حضرات ائمہ علیہم السلام نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو لیلۃ المعراج میں اپنی اپنی وفات کے بعد روحانی طور پر دیکھا ہے۔

درودی ابن عساکر عن انس قلنا یا رسول اللہ رأنا صانعت شیئاً ولا نراہ قال ذلک انی عیسیٰ بن مریم انتظرہ حتی اقصیٰ طوافہ فسلمت علیہ۔ زر قانی شرح مواہب ص ۲۴ ج (۵) (ترجمہ) ابن عساکر نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے آپ کو کسی سے مصافحہ کرتے دیکھا۔ مگر اس شخص کو نہ دیکھا جس سے آپ نے مصافحہ فرمایا۔ فرمایا کہ وہ میرے بھائی عیسیٰ بن مریم تھے۔ میں انکا منتظر رہا یہاں تک کہ وہ اپنے طواف سے فارغ ہوئے تب میں نے انکو سلام کیا۔

درودی ابن عدی عن انس مینا نحن مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا نزلنا برداً ویداً فقلنا یا رسول اللہ ما ہذا البر الذی رأنا والید قال قد رايتہم قلنا نعم قال ذلک عیسیٰ بن مریم سلم علی (زر قانی ص ۲۴ ج (۵) (ترجمہ) ابن عدی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اچانک ایک چادر اور ایک ہاتھ نظر آیا ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا آپ نے فرمایا کہ کیا تم نے دیکھا ہے۔ ہم نے عرض کیا ہاں۔ آپ نے فرمایا یہ میرے بھائی عیسیٰ بن مریم تھے جنہوں نے اسوقت مجھ کو سلام کیا۔

عیسیٰ علیہ السلام کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصر ہونا تو دلائل حیات سے معلوم ہو چکا تھا مگر احادیث معراج اور ابن عساکر اور ابن عدی کی روایت سے ملاقات بھی ثابت ہو گئی۔ اس لئے اگر بالفرض حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی روایت فرمائیں تو اس روایت کوئی شرط البخاری حدیث متصل سمجھا جائے۔ کیونکہ امام بخاری کے نزدیک اتصال روایت کے لئے ثبوت لقار شرط ہے۔ اور امام کے نزدیک محض معاصرت کافی ہے۔

اور علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابی ہونیکو بطور الفاظ اور معنی اپنے ایک قصیدہ میں ذکر کیا ہے۔

هَكَذَا تَفَاقُ جَمِيعُ الْخَلْقِ أَفْضَلُ مِنْ خَيْرِ الصَّحَابِ أَيْ بَكْرٍ وَ مِنْ عُمَرَ
وہ کون شخص ہے کہ جو بالاتفاق ابوبکر سے بھی افضل ہے کہ جبر تمام صحابہ سے افضل اور بہتر ہیں۔

وَمِنْ عِيسَى وَ مِنْ عُثْمَانَ وَ هُوَ فَتَى * مِنْ أُمَّةٍ الْمُصْطَفَى الْمُخْتَارِ مِنْ مَضْرُوعٍ
اور وہ شخص عمر اور علی اور عثمان سے بھی افضل ہے حالانکہ وہ شخص محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا ایک فرد ہے
الشَّيْءُ بِمَا نَشَأُ يُذْكَرُ (ایک شے کے ذکر سے دور بے شمس یاد آ رہی جاتی ہے)

حافظ عسقلانی اصحاب میں فرماتے ہیں کہ خضر علیہ السلام جہود محدثین کے نزدیک نبی ہیں مگر صحابی بھی ہیں جیسا کہ بعض روایات سے خضر علیہ السلام کی ملاقات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم ہوتی ہے۔ تفصیل اگر درکار ہو تو اصحاب کی مراجعت فرمائیں۔ عبد ضعیف کہتا ہے (عفا اللہ عنہم) کہ اس روایت میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ کی بھی خضر علیہ السلام سے ملاقات مذکور ہے۔ اس لئے کہ اگر یہ کہا جائے کہ انس بن مالک دو پیغمبروں کے صحابی ہیں تو میں امید کرتا ہوں کہ یہ کلمہ شاید خلاف حق نہ ہوگا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

اور بعض عمار نے یہ حکمت بیان فرمائی ہے کہ حق تعالیٰ نے تمام انبیاء سے یہ عہد لیا کہ تم اگر بالفرض نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پاؤ تو ان پر ضرور ایمان لانا اور انکی ضرورت نہ کرنا۔ جیسا کہ اس آیت میں ارشاد ہے۔ وَ اِذَا خَلَا اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِيْنَ لَمَّا آتَيْكُم مِّنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ تَنْصُرُنَّهُ۔ الْآيَةُ مُحَمَّدٌ مُّصْطَفَىٰ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ کے سوا انبیاء علیہم السلام کا سلسلہ حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہو کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ختم ہوا ہے۔ اس لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر اٹھائے گئے۔ اور قتل و جال کیلئے

قیامت کے قریب انکے نزول کو مقدر فرمایا تاکہ اس وقت نازل ہو کر امت محمدیہ کی نصرت و امداد فرمائیں
اور جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سخت مصیبت میں گرفتار ہوگی۔ اور دجال کے فتنہ سے
پریشان اور حیران اور محتاج امداد و اعانت ہوگی اس وقت عیسیٰ بن مریم علیہا السلام آسمان سے نازل
ہو کر عہد نصرت اور وعدہ اعانت کو (جسکا لٹنصرہ میں ذکر ہے) اپنی طرف سے اصالۃ اور باقی حضرات
انبیاء کی طرف سے وکالتاً پورا فرمائینگے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ و اتمہ و احکم۔ سبحان ربک رب العزۃ
عما یصنون و سلام علی المرسلین و الحمد للہ رب العالمین فاطر السموات والارض۔ انت ولی فی الدنیا والاخرہ
توفی مسلماً و استھنی بالصالحین۔ اللہم انی اعوذ بک من عذاب القبر و اعوذ بک من فتنۃ السیاح الدجال و اعوذ
من فتنۃ المحیاء والممات۔ آمین برحمتک یا ارحم الراحمین یا ذا الجلال والاکرام۔

وَاَنَا الْعَبْدُ الضَّعِيفُ الْمَلْعُونُ
مُحَمَّدٌ أَدْرِيسُ الْكَانِدِيُّ هَلَوِي
أَجْلَسَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ نَزْوَى الدُّنْيَا
وَعَذَابِ الْآخِرَةِ - آمین -



۲۲ رجب ۱۳۵۷ ہجری

تقریظ از آیتہ السالطین و خاتمۃ المحدثین حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب سابق صدر المدینین دارالعلوم دیوبند ادم اللہ فیضہ

الحمد لله رب العالمین والعاقبة للمتقین والصلاة والسلام علی رسولہ
محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔ اے صاحب کمال! بعد سالہ کلمۃ اللہ فی حیات روح اللہ مصنفہ علامہ فرامہ
جناب مولوی محمد ادریس صاحب کاندھلوی مدرس دارالعلوم دیوبند کا احقر نے کہیں سے دیکھا۔
اور بعض مضامین کہ جناب مولف مدد و روح کی زبان سے سنائے سالہ مذکورہ حیات عیسیٰ علیہ السلام میں کافی و
شافی اور مباحث متعلقہ کا حامی اور جامع ہے۔ نقول مقید اور مستند کتابوں سے لیگی کہیں۔ اور عمدہ کی
عمدہ قول سامنے رکھ دیا ہے۔ علماء اور طلباء کو تلاش اور تتبع سے بے نیاز کر دیا ہے۔ امید ہے کہ طلبہ اس کی
قدر کریں گے۔ اور مخلوق کو جو درجہ ال کے فتنہ میں مبتلا ہے۔ ہدایت اور ارشاد کا ذریعہ ہوگا۔ حق تعالیٰ جناب مولف
کی سعی مشکور اور عمل مبرور فرمائے۔ آمین یا رب العالمین۔

احقر محمد انور
عفا اللہ عنہ۔ مدرس دارالعلوم

تقریظ از فخر المتکلمین حضرت مولانا مولوی شبیر احمد صاحب عثمانی دامت برکاتہم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ سَلَامٌ عَلَى عِبَادَةِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
تقریباً دو سال ہوئے کہ بقیام فیروز پور (پنجاب) قادیانی مزرائیوں سے متنازع فیہ مسائل میں
علماء دیوبند کی گفتگو ہوئی تھی۔ سب سے پہلی بحث حضرت مسیح ابن مریم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیات
اور رفع الی السماء اور دوبارہ تشریف آوری کے متعلق تھی۔ جس میں دیوبند کی طرف سے برادرِ گرم جناب مولوی

مجتہاد ادریس صاحب کا مذہبی مدرس دارالعلوم وکیل تھے۔ مولوی صاحب موصوف نے جو عالمانہ اور
محققانہ تقریر فرمائی بھلا اللہ تعالیٰ نہ صرف عام سلیک ہی اُس سے محفوظ اور مطمئن ہوئی بلکہ بندہ کے رب
بعض ممتاز مرزائیوں نے بھی اسکی مقبولیت اور سنجیدہ روش کی داد دی۔ اور اسطرح مولوی صاحب کی
عالمانہ طرز استدلال نے منکرین سے بھی خراج تحسین وصول کیا۔ حج و الفاضل ما شہدات بہ
(الاعلایۃ)۔

میں نے اُسی وقت مولانا موصوف سے درخواست کی تھی کہ آپ اس مسئلہ کے تمام اطراف و
جوانب کی توضیح و تفتیح ایک کتاب کے ذریعہ سے اس طرح کر دیجئے کہ غالب و حافر کیلئے انہیں بصیرت ہو
اور مسئلہ کا تمام مادہ بیک نظر سامنے آجائے۔ اور کسی باطل پرست کو گنجائش نہ رہے کہ اس کتاب کے
مطالعہ کے بعد وہ ایک حق پرست کے قدم ڈگمگا سکے۔ حق تعالیٰ شہناز مولوی صاحب موصوف کے علم و عمل
میں ترقی عطا فرمائے کہ انہوں نے میری اس ناچیز گزارش کو رائیگاں نہیں جانے دیا اور بڑی محنت اور
عرق ریزی کے بعد ایک ایسی تالیف برادرانِ اسلام کے سامنے پیش کر دی جس میں اس اہم مسئلہ کا کافی
دشانی مل موجود ہے۔ اور شاید یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گا کہ اس باب میں اسوقت تک کوئی کتاب اسقدر جامع
اور حاوی ایسے سادہ اور بے تکلف طرز میں نہیں لکھی گئی۔ ناظرین مطالعہ کے بعد خود اندازہ کر سکیں گے کہ
جو کچھ میں کہہ رہا ہوں وہ از سر تا پا واقعہ ہے اور ان کو ممنون ہونا چاہئے مؤلف محترم کا اور ان کا بردارِ علوم
کا جس کی توجہ اور سعی سے یہ بیش بہا رسالہ نور افزائے دیدہ شایقین ہوا۔

شبیر احمد عثمانی

دیوبند

۷۱۰۰ جادی الآخر ۱۳۸۱ھ

تقرظ از جناب فخر العلماء و زبدة الفضلاء سحابان ابنہ لبیزنا مولانا الحاج حبیب الرحمن صاحب سابق ناظم دارالعلوم دیوبند رحمۃ اللہ علیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وكفى وسلاماً على عباده الذين اصطفى۔ اما بعد سلسلہ حیات و وفات حضرت عیسیٰ علیہ السلام مرزا کیوں اور اہل اسلام کے درمیان ایک معرکہ آرا مسئلہ بن گیا۔ مرزائی اپنی تمام تر قوت و فوات عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ثابت کرنے میں صرف کرتے اور اسی کو اپنے مذہب کا سنگ بنیاد سمجھتے ہیں۔ مرزا کیوں نے اس بارہ میں بڑے بڑے رسائل لکھے ہیں۔ اور اہل اسلام نے بھی کافی اور مفصل دلائل سے حیوۃ عیسیٰ علیہ السلام کو ثابت کر دیا ہے۔ اسی سلسلہ میں براہِ عزیز مولوی محمد ادریس صاحب (جو دارالعلوم دیوبند کے لائق مدرس اور عالم باعمل و متصحب فی الدین ہیں) نے یہ رسالہ کلمۃ اللہ فی حیوۃ روح اللہ تصنیف کر کے اس مسئلہ کو اور زیادہ منفتح و واضح کر دیا ہے۔ میں نے اس رسالہ کو دیکھا ہے۔ مولوی صاحب موصوف نے نہایت سادہ اور بے تکلف عبارت میں نفس مسئلہ کو اس طرح واضح کر دیا ہے کہ کسی منصف اور طالب حق کے لئے گنجائش تردد و تامل نہیں چھوڑی۔ اللہ تعالیٰ منصف موصوف کو جزائے خیر عطا فرمائے اور اس رسالہ کو ذریعہ ہدایت بنائے۔

آمین۔

احقر
حبیب الرحمن
الرجب ۱۳۳۴ھ